

□ ३४४ — पुनः च ४ — अथ ३ श्री १ अथ पुनः

□ ३४५ — पुनः — विदुषः ३४५ अथ ३४५ अथ ३४५

□ ३४६ — अथ ३४६ अथ ३४६ अथ ३४६

□ ३४७ — अथ ३४७ अथ ३४७ अथ ३४७

□ ३४८ — अथ ३४८ अथ ३४८ अथ ३४८
अथ ३४८ अथ ३४८ अथ ३४८

□ ३४९ — अथ ३४९ अथ ३४९ अथ ३४९
अथ ३४९ अथ ३४९ अथ ३४९

□ ३५० — अथ ३५० अथ ३५० अथ ३५०

□ ३५१ — अथ ३५१ अथ ३५१ अथ ३५१
अथ ३५१ अथ ३५१ अथ ३५१

समर्पण

जिनके जीवन में गोप्य की होप्तिमयी जाना सदा छिटकती
रही,

कम दूर तथा धम दूर की द्विपदी का अमर घोष जिनके जीवन
में अनवरत गुञ्जित रहा,

जिनके कम ममसाय में प्रणवा का अमर, धरत निरुद्ध मन्त्र
प्रवर्णनात्तम

निःस्पृहता तिनिशा भवा पर-दृष्ट-हासना जम जलमात्म
मानसाय गुणा द्वारा जिनका चारन सुमन्त्र तम नाभित रत्ना
जिनका वागविम्वनि मन्त्र प्रमत्तिग व्यतिर मर क निग न्त्रिय
प्रणवा-आन वा

जो अपना प्रणवना द्वारा जम जन या उपरत करने रह जिनम
मैंने अपना चारन-यात्रा में धम यात्रा में मन्त्र पाया है तारा
वाग-य मन्त्र प्रणवा रणन तम अनुद-या अपरिमम
पण-नाना

उन

अविनाशना अविनाशनाम नाना परम श्रुता
निवृत्ता

स्व० मृति धी मागीमानवा महागज की पावन स्मृति में

— ज्ञा साध्या उमरावकुपर 'अधना

प्रकाशकीय

गान मनुष्य का तृतीय नेत्र है। यह नेत्र पूव कम-भयोरुशम स स्वय भी खुल सकता है और किसी किसी के गुरु जना के उद्देश व शास्त्र-स्वाध्याय स भी खुलत है। उपादान ता आत्मा स्वय है किंतु निमित्त भी बहुत मूल्यवान होता है। गुरु-उपदेश और शास्त्र-स्वाध्याय का निमित्त प्राप्त होना भी अति महत्वपूर्ण है।

शास्त्र-स्वाध्याय के लिए सद्ग्रन्थों की उपलब्धि आवश्यक है। हमारा सम्प्राप्त साहित्य व प्रकाशन म प्रारम्भ म ही रुचि ल रही है और अनेकानेक साधन जुटाकर पाठकों को कम मूल्य म उपयोग व महत्वपूर्ण साहित्य उपलब्ध कराने म प्रयत्नचाल रही हैं। सस्था व प्राणम आधार एव चतु-सम मागदशक युवाचाय श्री मधुकर मुनि जा महाराज इम जिज्ञा म बहुत हा जागृत है। आपकी प्रेरणा व मागदशन म सम्प्राप्त न कुछ हा वषा म जागृतात प्रगति की है, और भविष्य म भी अनेक महत्वपूर्ण प्रकाशन योजनाधान हैं।

दो वष पूर्व युवाचाय श्री की भावना के अनुसार विदुषी श्रमणी एल महासती श्री उमरावकरजी महाराज ने आचाय श्री हरिभद्र कृत गीत ग्रन्थ का सम्पादन व सशोधन करवाया था। महासती जा क मागदशन म विद्वान डा० छगनलाल जा शास्त्रा ने इन चारों ग्रन्थों का सुन्दर सम्पादन विवेचन कर एक अनूठा काम किया है।

वर्तमान म योग के प्रति आकर्षण बढ़ता जा रहा है। शांति आनन्द और आरोग्य का मूल याग है याग स ध्यान सिद्ध होता है और याग व ध्यान की—अभ्यास साधना म हो आज क समासपूर्ण युग म मानव को शांति मुलम हो सकती है। हमारा सस्था ने कुछ वष पूर्व आचाय श्री हमचन्द्रकृत यागशास्त्र का हिंदी अनुवाद क साथ प्रकाशन किया था जा काफी लोकप्रिय हुआ। याग व महान आचाय हरिभद्र का कृतियाँ प्राय दुर्लभ थी। स्वाध्याय प्रेमी जन इनक लिए प्रयत्न करने पर भा प्राप्त नहीं कर पा रह थे अब युवाचाय श्री तथा महामती उमरावकरजी एव डा० छगनलाल जा व प्रेरणा मागदशन एव सम्पादन धर्म स ये चारु दुर्लभ ग्रन्थ मुलम हो रहे हैं इसक लिए हम भा गारव है।

जन याग ग्रन्थ चतुष्टय के प्रशासन का निणय गत थप नोखा चादावना के चातुमास म लिया गया। नाखा चादावना का यद्यपि एर बहुत हा छोटा-सा ग्राम है, किंतु वहा के मूननिग्रामी धना माना धार्मिक व उद्यमी मज्जन बडे ही उदार व उमाही है। वि म २०३७ का एनिहामिन् यपावाम नोखा म हा सम्पन्न हुआ। एग चातुमास म अनर विशाल आयोजन व समाराह हुए। तपस्याए हुए। ज्ञान का गरिमा वहा। स्वधर्म बागवत या अनूठा उदाहरण ऐयन का मिता। यहाँ के मून निवासा तथा दक्षिण प्रजामी श्रावना न जो उमाह व उदावना निष्पाई उह वास्तव म चिर स्मरणाय रहेगा। एग चातुमास म उपप्रयत्न शासनगया स्थविस्वर म्यामी श्री ब्रज मानजा मन्तराज मुनागाय प्रर आ मपुरर मुनि जी म० व्याख्यान यागम्यनि आ नरद्र मुनि जी तपस्वाराज आ अभय मुनि जा युवा कवि एर गागरर मुनि आ विनयकुमार जो भीम तथा विद्या विनाश मोनगया आ मन्त्रमुनि जा दिनकर आदि ठाणा ६ मे निरावमान थ। तपस्या आ अभयमुनि जी ने मामयमण तप कर तातमदिमा का ता गुरुय आ व प्रवचना म प्रभासित समान ने दान श्रवण भाव रूप धम का विनाग गरिमा उदाई।

अथ वा मप्रश्ना विष्णोर्न वाशमाप्रतारिता महासा
 भा मरावक जा जयता नपश्चिना विष्णो म्याध्याय रमिका
 मता था उम्भयक जा म मनी था वानरक जा म मनी थी
 कवक जा म मनी था मुप्रभा जा म सता था प्रतिभा जा म
 म्म था मुता जा म त्व मता था न्तिप्रभा जा म आदि टाण
 जा व टाण भा न या चतुमाग वा शाशा म चार थी नमार्थ थ ।

अथ च व सातमय का गंगा म हा नोया था मय क मय्या
ने प्रत्येक लय व प्रहासन म गंगा नोया मय्याग निया । त्रिगंगा
मय ५ मयान है । लय व मुग्ध मुग्ध मय्यन सात गंगा मया
१५ १ का प्रहास प्रहास नितान म सात गंगा मय्या
मय्या का लय ५ वयम न ज न का मय्याग प्रान्त हुआ । हम
का मय्याग मय्या व प्रहासन म प्रहास है मया पाया व
मय नितान प्रहास लय मय्या मया म प्रहास है—

नमो—भुवि भो ह्यस्य रोमानस्य समस्य प्रकृतम्



સ્વાધ્યાય ધ્યાન યોગ શાધના નિરત
 વિદ્વાં જન શ્રમણી
 મહાસતી શ્રી ડમરાતકુવરજી 'અર્ચના'

आशीर्चन

भारतवर्ष का सभृति अत्यन्त व्यापक उच्च तथा विज्ञान है। यह शक्ति ५० तथा बौद्ध परम्परा का विचार का रूप में मिल मिल मार्ग में बहती हुई भी समन्वय का समन्वय पर पहुँची। यह हमका अपना बलिष्ठ है। इन तीनों ही परम्पराओं का आविष्कृत विचार ज्ञान के मुद्रा बना से हमका निर्माण हुआ। अतएव यह सत्य और सत्यता मुद्रास्थित रही और आज भी है।

हम सभृति का निर्माण परिवार का सम्बन्धन एक सामान्य का सभृति अध्ययन का समझ में हमके समुल्लेखन एक विचार का बीज पाला है। हम का साहित्य अमोघ विभावना और व्यापकता लिए हुए है जो सभृति का प्रकृत प्राण प्रनिष्ठापर रूप में अपना सम्पूर्ण भूमिका निभाता आ रहा है। हम प्रत्येक में ही सभृति सामान्य तथा ज्ञान का भाव में वास्तव विज्ञान अनुसंधान का साहित्यिक का विचार रूप में ध्यान आकृष्ट करना चाहते हैं अपने सुनता-मन अध्ययन अनुशीलन के समझ में जन सामान्य का विचार रूप में व्यवस्था करें। सामाजिक अध्ययन में बिलाल की परिपक्वता निष्पन्न होगी है।

जन आचार्यों विज्ञान ज्ञानका तथा ब्रह्मा ने ऐसा पुष्पद सामान्य रचा जिसने भारतीय सभृति तथा जीवन ज्ञान का विकास एक सवर्द्धन में बहुत बड़ा योगदान दिया। हम एक अत्यन्त उच्च विज्ञान तथा मानव व्यवहार का—याज्ञिक। महत्तम मनु आचार्य हरिभक्त गुरु जिनका समय ई. सन् ७००—७५० माना जाता है। उन्होंने सामान्य की विविध विधानों में अनेक ग्रन्थ रच। याग पर भी उन्होंने धार्मिक सम्बन्धन ग्रन्थों की रचना की जो पात्रों के समक्ष प्रस्तुत पुस्तक के रूप में सम्पादित है।

याग एक महत्त्वपूर्ण विषय है जिसका जीवन में अनिष्ट सम्बन्ध है। आज योग की चक्र तथा विश्व में अनेक प्रवृत्तियाँ चल रही हैं। याग क्या है। जीवन में उसका क्या महत्ता पालि—यह यद्यपि रूप में समझने की आज सबसे बड़ी आवश्यकता है। जनयोग ग्रन्थों में—विज्ञान ज्ञान ग्रन्थों में इन विषयों पर बड़ा सामाजिक तथा तत्त्वार्थी विवेचन हुआ है। अतएव इनका पढ़न पाठन की अपनी विचार उप योगिता है।

उदार दानदाताओं का संक्षिप्त परिचय

- श्रीयुक्त जटावर्मन या मुनिव २ वा चार्गडिया । मूल निवास—
नाझा घाटालया का व्यवसाय—मद्रास । अग्रमना मन्त्ररति
तथा श्रद्धालु गुह्यमन ।
- श्रीयुक्त विजयराज या गिद्यचन्द वा कारगिरी । मूल निवास—
हरसालाय व्यवसाय—विन्नापुरम् १० रामराज स्त्री
विलीपुरम् । अग्रचन्दा गुह्यमन ।
- श्रीमान पुष्करराज या राफना । मूल निवासी—हरसालाय
जिला गेटन । व्यवसाय—मद्रास । स्वाध्याय प्रमा समाज मन्त्र
मन्त्रिय ।
- श्रीमान सम्पन्नराज वा मुनि । मूल निवास—घाटालया ।
व्यवसाय—मद्रास । अग्रप्रमा समाज मन्त्रा मे मन्त्रिय ।

उक्त महानुभावों ने मन्त्रिय प्रचार तथा अमानुषगम प्रगति
कार्य पुष्पव प्रशसन मे अग्रमनापूर्वक अथ मन्त्राग प्रदान
किया है । हम विश्वास है मन्त्रिय मे भास्मी प्रचार ज्ञाप
महानुभावों या मन्त्राग प्राप्ति ज्ञान अज्ञान ।

—घाटमल घाटदा

मन्त्री—मुनि या अज्ञागमव सम्पनि प्रचारान
चारर (राज०)



उदार दानदाताओं का संक्षिप्त परिचय

- आमातु भव परमेश्वर उदारमत्ता प्रमत्तात्ता ते मा चौरधिया गुणव— समान रातात्ता मा चौरधिया मा निरागा तागा यत्ताय मद्राम म ।
- आमानु बावचदता सा वड , मा धीमती सौ प्रमाया उदार विन एव एव तागा मा निरागा यत्ताय मद्राम म ।
- धीमातु प्राप्तात्तात्ता मा चौरधिया मत्ता तत्ता गुणव रोममत्ता मत्ता मा चौरधिया मत्ता निरागा तागा यत्ताय मद्राम म ।
- धीमातु गानितात्तात्ता उमत्ता मा चौरधिया गुणव या प्रमत्तात्ता मा चौरधिया प्रमत्ता मत्ता निरागा तागा यत्ताय मद्राम म ।
- धीमातु पारममत्तात्ता सा चौरधिया गुणव ता तागात्ता मा चौरधिया अति गुणव उदारमत्ता मा निरागा तागा यत्ताय मद्राम म ।
- दानयोर धीमातु उत्तहचत्तात्ता सा गुणव ता निरागा तागा यत्ताय मद्राम म ।
- धीमती सौ नैवरीवाई प्रमत्ता दानयोर मत्ता चौरधिया उदारमत्ता प्रमत्ता मत्ता प्रमत्ता मत्ता निरागा तागा यत्ताय मद्राम म ।
- धीमती सौ मोहनवाई गोटी, प्रमत्ता धीमातु मोहनतात्ता गोटी निरागा-मद्रामत्ता (तात्ता)
- धीमती सौ इन्दरवाई, प्रमत्ता धीमातु तेरातात्ता सा भण्डारी गुणव विषेय मद्रामत्ता (तात्ता)
- धीमती सौ चावकु वरवाई वृत्तेरा निरागा धीमातु उदारमत्ता मातातात्ता सा सुराणा यत्ताय यत्ताय (मिन्ताता)

सम्पादकीय

[illegible][illegible]

१) दूरदर्शन के माध्यम से प्रसारित कार्यक्रमों में शामिल होने वाले व्यक्तियों को सूचित किया जा रहा है।

इस मन्त्र में हमारा चिन्तन है कि जन बोद्ध तथा बन्धि परम्पराओं के उन तत्त्व-द्रष्टाओं का वह माहित्य समझना अनमघान तथा बन्धनविशेषण के साथ प्रकाश में आने जिनमें जिज्ञासुओं का योग के सम्बन्ध में सही जिज्ञा प्राप्त हो सक। जसा पहलु सक्त किया गया है योग साम्प्रदायिक प्राचीन में गवथा मुक्त है। यहाँ या बोद्ध बन्धि एवं जन प्रमति नामों का उत्पन्न हुआ है वह परम्परा विशेष की ऐतिहासिकता के मूल के दृष्टिकोण से है।

सामाजिक स्थितियों के गृहणाएँ कुछ इस प्रकार का रहा हैं कि हम न चाहते हुए भी साम्प्रदायिक बन जाते हैं। फलतः जिस परम्परा में हम सम्बद्ध होते हैं उसकी अनिरक्त स्वर परम्परा के उच्चवर्णों के महापुरुष तथा उन द्वारा रचित महत्त्वपूर्ण उपयोगी माहित्य का अध्यात और अधिगत करने का हमारा मन में नही आता अथवा योग का मय पर एक अद्भुत और अभिनव चिन्तन देने वाला आचार्य हरिभद्र सूरि और मनीषा योग ज्ञान के लिए क्या इतने अज्ञात या अज्ञात रह पाते जितने आज के हैं। इतना ही क्या आचार्य हरिभद्र जिस परम्परा के थे आज उस परम्परा के नाम भी उनकी अधिकांशतः यथायथ रूप में नही जानते क्योंकि प्रायः हम बहिष्कृत हो गये हैं जो योग के अनन्तर हमारी अधस्तन दशा है। योग तो अपने विष्णु स्वयं के स्वायत्त करने की स्थिति यात्रा का प्रगल्भ पथ है जिस यथावत् रूप में समर्पण और अनुमूलन करने का अर्थ है जीवन में उस शान्ति का प्राप्ति के दिवस लिए क्या घनी क्या सत्ताघात क्या जनसाधारण—मन लायामित है।

मैं भारतीय ज्ञान, वास्तव्य तथा प्राच्य भाषाओं के अग्रगण्य रहा हूँ। न के परिशीलन मनन तथा अनमघान में जीवन का दापकार मैने लगाया है जिस में अपने जीवन का आश्रित हो महा गायकता मानना है। अपने अध्ययन अवपन के सम्बन्ध में जब मैं उद्भूत मनीषी महान् ग्रन्थकार स्वनामधन्य आचार्य श्री हरिभद्र सूरि के ज्ञान विज्ञानोद्भासित व्यक्तित्व के संपर्क में आया तब महान् मरम्बना-पुत्र में अत्यधिक प्रभावित हुआ। यह कहना अनिरक्त नही हाया कि आहत परम्परा में आचार्य हरिभद्र एक ऐसे जीवन वभव का सकार उत्प्रेरक हुए जो अनेक दृष्टियों से अनुपम या अद्भुत था। भारतवर्ष का विभिन्न दार्शनिक परम्पराओं का निरन्तर संचरण परचन समर्पण का सौभाग्य उन्हें विशेषरूप से प्राप्त हुआ। बन्धि परम्परा के साक्ष्य कुन में उनकी जन्म हुआ था। चित्रकूट या चितौड़ के राजपुराहित के पर पर व आसीन रहे। वे उपनिषद् स्मृति पुराण व्याकरण योग आदि अनेक विषयों के पारंगत विद्वान् थे। प्रगाढ़ विज्ञान के माध-माध मरत निरूपण और निरन्तर व्यक्तित्व के व घनी थे। एक विशेष घटना के मन्दम में उन्हें जन धर्म के सम्पर्क में आने का मुजबगर प्राप्त हुआ जिसने उन महान् प्रज्ञा पुरण का जीवन हो बन दिया। उनकी आस्था जन दशन और धर्म के साथ सम्पर्क हो गई। जब ज्ञान

सन्तमुखी हो जाता है तो वह वाया बन कर देता है। आचार हरिभक्त का वाग ऐसा ही हुआ। उन्होंने परम-व्यासमय धर्म का जीवन का स्वीकार में विनम्र नहीं किया। मत्वात धर्म प्रवर्तना अगार का वह उन्होंने और आगम दर्शन का तया तत्त्वमय अर्थात् शास्त्रों का अन्तिम परिशीलन किया। शास्त्रात्मक प्रतिभा का मुगल उन्हें प्राप्त था हा धर्म का मास्त्रन में प्रतिभा का निर्माण साने में कितना मफन हानी है आचार हरिभक्त मूरि का जीवन म यह स्पष्ट है। घाटे ही समय में उन्होंने जन विद्या की अनेक शाखाओं पर अगाधारण अधिार प्राप्त कर लिया। उनके अभ्ययन चिन्तन में त्रिज्ञान तथा मुमुक्षुजन सामावित हा उम हनु उहाने अनेक कथा का रचना का आ आगम व्याख्या में जन कथाकृति आनि अनेक हया में प्रकाश में आग। जन बाइ मय के क्षत्र म एक अत्यन्त महत्त्वपूर्ण असाधारण दन उन्होंने और लीक यह है उनका जनयाग सम्बन्ध साहित्य।

भारत का साधना-क्षेत्र में उस समय वाग का विनय रचना था। वाग का सन्त में मुमुक्षु चिन्तन प्रकाश में आ रहा था वाग रचनाएँ हा रहा थी। एक आर सवामी जी नाथयोगा हठयोगी अपने-अपने साधना क्षत्र में प्रवृत्त थे तथा दूसरा आर सहजवाग या वज्रवाग का अपना वागक्रम चल रहा था जिस सहज वाग मिथयोगी अपनी हृष्टि से विनमित कर रहे थे। यह सब दृष्ट परम प्रवृत्त मनीषा अनेक शास्त्र निष्पन्न परमाच्च साधक आचार हरिभक्त मूरि के मन में सम्भवत एक ऐसी सत्पुरुषा हुई हा कि जन साधना पद्धति का भी जन वाग का रूप में अभिनय विद्या का साध प्रस्तुत किया जाए। उता का फल है उन्होंने जन वाग पर वागहृष्टि-समुच्चय वागविज्ञान वागजनक तथा वागविशिका नामक चार दृष्ट लिखे। उनमें पहली सत्कृत म है तथा अन्तिम दा प्राकृत म। इनके अनिराक्त शास्त्रवागीसमुच्चय पाठक के अन्दर आनि अपने अर्थात् कथा में भी उन्होंने सदाप्रमग वाग की खोज की है। आचार हरिभक्त महान् विद्वान् होने का साध-नाथ महान् अध्यात्मवागी भी थे। इसलिये उनके जीवन का कण कण में योग वाता अनुभूत था। उह वाग में बड़ी निष्ठा था आ उनके विन्यासित शास्त्रों से प्रकट हाता है—

वाग उत्तम कथन है उह हृष्ट चिन्तामणि रहन है—कल्पवृक्ष तथा चिन्ता मणि रहन का तद्ग साधक की दृष्ट्या आ का पूज करता है। वह (योग) सब धर्मों में मुख्य है तथा निर्दिष्ट—जीवन की चरम सफलता—मुक्ति का अन्तर्ग है। जन्म काल मात्र का लिए वाग अग्नि है—समाार में बार-बार जन्म मरण में जान का परतार का वाग नष्ट करता है। वह बुद्धि का भी बुद्धि है। वागी कभी बड़ नही हात—बड़बड़ अग्नि अनुग्राह माघ निराशा वागों में व्याप्त नही होती। वाग बुद्धि का निर्णय सत्यमा है। साधना—क्षय वाग जस मीर का नष्ट कर

दता है उमा प्रकार याग दुःखा का विध्वंस कर डालना * । याग मरुतु का भाग मयु है । अर्थात् योगी कभी मरता नहीं । क्योंकि याग आत्मा का भाग स याजित करता है । मुक्त हो जान पर आत्मा का मरण के लिए जन्म भरण से छुटकारा हो जाता है ।

यागन्धी बबक से जब चित्त टका होता है तो वाम क तीक्ष्ण अस्त्र जा तप को भी छिन्न भिन्न कर डालत है बुद्धित हो जान है—योगरूपी बबक से टकराकर ब शक्तिशून्य तथा निष्प्रभाव हो जान है ।

यागमिद्ध महापुरुषा न कहा * कि यदाविद्धि सुते *—आत्मभात विद्य हुए योग रूप हो अभ्यस सुतेन वात्स के पापा का क्षय—विध्वंस कर डालन * ।

अणुद—छात्रमित्रिन स्वर्ण अग्नि क याग से—आग म यज्ञान म जसे गुद्ध हो जाना * उसी प्रकार अविद्या—अज्ञान—द्वारा मरित—दूषित या कदुषित आत्मा यागन्धी अग्नि से गुद्ध हो जानी है ।^१

भारतीय दसना म जन शन तथा जनशून्य म जनयाग मरा मराधिर प्रिय विषय है । जनयाग क मन्त्र मे मैन उन सभी ग्रन्थों का पारम्यण किया है जा मुझ उपरान्त हो सक । मैं हम सम्बन्ध म आचार्य हरिभन् म अत्यधिक प्रभावित ह । उहान जा भी लिखा है वह मौनिक है गहन अध्ययन चिन्तन पर जाधत है ।

पिछन कुछ वर्षों से मर मन म यह भाव था कि आचार्य हरिभन् क इन चारों याग ग्रन्थों पर मैं काम कर । हिन्दी जगत् का अधुनातन शस्त्री म मुमम्पान्ति तथा अनुन्ति रूप म य ग्रन्थ प्राप्त नहीं है । अच्छा हा इन कमी की पूर्ति हो मन । इनके लिए मुझ उत्तम भाग दशन तथा सदाजन चाहिए था । बिमल ममन यह प्रस्ताव रखूँ यह गूँस नहीं पड़ रहा था । क्योंकि आज अध्यात्म तथा याग क नाम पर जा काम चल रह है वे यथायुक्त कर्म तथा प्रशसित एवं प्रचारमूलक अधिक हैं । उन तथाकथित याग प्रवक्तव्यों को आचार्यों का अपना-अपना नाम बाँटिए विज्ञान चाहिए प्रचार चाहिए जा उनके लिए प्रावधिक है । छर जमी भी स्थिति है कौन क्या कर

१ योग कल्पतरु धृष्टा यागस्त्रि-तामणि पर

योग प्रधान धर्माणां योग मिद्ध स्वयमह ॥

तथा च जन्मदोशान्निजरासाऽपि जरा परा ।

दुःखानां राजसमाय मृत्यामृ स्युःकृत ॥

कुच्छीभवन्ति तादृशानि ममयास्त्राणि मवधा ।

योगवमावृत्त चित्त तपस्विष्ठं वराप्यपि ॥

अशरन्ममप्यतु श्रूयमात्र विद्यानतः ।

मीत पात्रगयापोष्यसौमिद्धमहाम्यमि ॥

मनिरस यथा हेम्नो बह्वे बुद्धिनिपातः ।

यागान्नेत्रतस्तस्त्रिद्या मलिगल्यन ॥ ।

—योगविन्दु १९-४१

यकता है। जो एक झण्ट में न बचकर त्रिगुना त्रिगुना गति हो अपना काम करने लगता चाहिए।

सगमन को दस मन्त्रों के धर्म की धर्मता है। मैं एक साहित्यिक काम के सम्मान में उद्यमान स्थानिकवासी जन धर्मन सभ के मुख्याचार्य बद्धुत्त मनीषा पंडितजी श्री मधुकर मुनि जी म० मा० म भक्त करने लायक गया था। स्व समय प्रौढ़ विदुष परम अत्यात्मसाधिका महामता श्री उमराबकुवर जी म० मा० अचना श्री मांजी तमुनाय सहित यहाँ विराजित थी।

विद्वत् पाँच छ वर्षों में अर्द्ध युवाचार्य श्री मधुकर मुनि जी म० मा० के मरण म हूँ। गुणार्थ विद्वत् प्रबुद्ध आत्म-वृत्ता तथा प्रौढ़ पण्डित ज्ञान के साथ साथ उच्च चरितार्थ का बल बना विनयता है—उनकी सट्टन चतुर्ता कामनता तथा मधुरता। मैं उन्हें अपने ज्ञान का सम्मान न करने का अभिमान। उनका स्वभाव मैं जो अनिवार्य सत्कृता का दर्शन होता है वह उनका स्वस्मिन्त का महाधिक भाव एक गुण है। वह स्वयं विद्वान् है अतएव विद्या का गरिमा जानता है विद्या का और विद्वान् का सम्मान करते हैं उन्हें स्तुत दत्त है। यही कारण है जहाँ 'या समय बातों गया उनका प्रति भग्न आकषण बढ़ता गया। उनका साक्षिण्य मैं चल रहे भाग्य प्रकाशन के साथ मैं भी मरा भाग है तथा उनका दूसरा साहित्यिक काम मैं भी मरी यजिजिबु साहचर्य है।

अमृत युवाचार्य श्री न अमर स्निह सकेर नागौर से प्रस्थान विद्या। अगला पण्डित एव छात्रों का मार्गिक मैं था। मैं भी पण्डित हूँ उनका साथ गया। स्निह भरे मैं उनका गतिविधि में रहा। अगस्त में जब मुख्याचार्य श्री स बापम सीनन की अनुमति मने लगा तो उन्होंने विनय रूप में कहा कि मांजी श्री महामता जी श्री उमराब कुवर जी मैं मिलीगया। मैं शाम का नागौर लौट आया। नूनिह सगौर पर रहा था रात्रि प्रथम कृता विद्या। महामता जी से भक्त करने के सम्बन्ध में प्रार्थना साथ में रहा था मैं नही जानता एका क्या हुआ। पर हुआ—यदि बात समय के अपने अर्थ का मैं सम्मान में आचार्य इमचन्द्र के वागवाहक के उमर सम्बन्धन की ओर सहमा मरा ध्यान गया किंग मैंने पढ़ा था किमम मन्त्रान्न प्रकाशन आदि मैं महामता श्री उमराब कुवर जी म० मा० का मरण कर मोहनाम रना था। महामता जी के जीवन का अर्थ मैं मनुष्य मानता। महामा मर अन्तर्जन्म में पुनरुत्पत्ति त्रिगुना मुम साधनी का विपत्ता दुर्लभाचर हुई। यज्ञपात्रों का मैं पढ़ना बार लगने करने नही जा रहा था। अब मैं नागौर चार के पूरे जल महता गया था तो अपने हस्तों किम अत्यन्त उपनगरों को महता के साथ काम रहने उनका दर्शन करने तथा उनका ज्ञान पचा करने का प्रयत्न करने लगा था। उनका बात मैं मोमाप्यवगर्भ की बार क्या अगार सिधता रहा। उन महता एक मयक प्रभाव मरे मानन पर पढ़ था कि मैं पण्डित म मुख्याचार्य महता का मैं अनन्य अभिषिचि हूँ तथा अनापारण अधिपार भी।

मैंने मन है। मन निश्चय किया कि उनका सेवा में अपनी भावना उपस्थित कर । तत्पश्चात् वही पट्टा और यह अनुग्रह दिया कि यदि उत्तर माग्यन्त तदा गदात्रय प्राप्त होता रहता प्रकाश विमान महात्माया आचार्य हरिभक्त व दत्त सम्बन्धी योगी श्रद्धा से जो जगत् को सेवा में प्रस्तुत किया जा सके । उत्तर में सम्पत्तीका व जा प्रकाशद्वारा मुक्त प्राप्त हुए मैं ही विचार है गया । उनकी स्वाहति प्राप्त कर मैंने अपने का ध्यान माना । एक परमात्म मयमयी पवित्रात्मा की सत्प्रकाश का मन्त्र तब मैं अपने स्थान—मरणाग्रसर मोट आया तथा अपने का गवताभावन इस बाप में मत्ता किया । इस बाप बाप—मरणाग्रसर सति पवन्ता गया । उक्त गन्ध में माग्य दशन प्राप्त करने हेतु मैं मन जो महाशक्ति का सेवा में उपस्थित हान व अवसर मिलने है । उदा उदा मैं उनकी आध्यात्मिक गन्धि में आता गया मुक्त उनकी स्थिति का व अमाप्राण विजयनाथ अधिपति हाने मयो जि ह गायत्रिण वमन आ म दत्ता नों जा गवता ।

आचार्य हरिभक्त म योगहृष्टि समुच्चय म गात्रयोगी कुपयोगी प्रवृत्तवक योगी तथा त्रिपु—योगी व रूप म योग माधवा व जा चार भक्तिय है परमश्रद्धा या महात्मनी की गणना मैं कन्यागिद्या में करता हूँ । आचार्य हरिभक्त व अनुसार कुपयोगी व हाथ हैं जि हैं जन्म म है। योग व मस्कार प्राप्त हात हैं जो समय पाकर स्वयं उद्वुद्ध हा जाते हैं स्थिति योग-नाथना म गृह्य म को अनुभूति करने लगता है । जो योगी अपने पिछले जन्म में अपनी योग-नाथना सम्पूर्ण नहीं कर पाने की व । आयुष्य पूरा कर जाते हैं आगे व उनके मस्कार व गाय जन्म मन है । अतएव उनमें स्वयं योग चलना जागृति है। प्राप्ति है । भूतयोगी श्रद्धा महात्मा पर म्परा व। वश परम्परा व अक्ष म प्रयुक्त नों हैं । कदाचि यागिया का वमा को भूत या वश नहीं हाना पर महात्मनी व साथ इस श्रद्धा वही निश्चयन वाता यह तप्य भी घटित हा जाता है ऐसा एक विचित्र मयाग उनकी साथ है । महात्मनी की व पूर्य पितृचरण भी एक मस्कारनिष्ठ योगी व । घर में रहते हुए भी व आसक्ति और वासना में ऊपर ऊपर माधनारत रहते व । या आनुवर्गिक या पशुव हृष्टि स भी महात्मनी का योग प्राप्त रहा । म प्रकार कत्तयोगी का प्राय अथवा अपमान अथ भी भूतनाथा महात्मनीका व जीवन में सबका घटित हाना है । इस व्यक्तित्व व मन्त्रन तथा मानिध्य स मस्वीभुक्त अतः प्रणवा जागृति हा यह स्वाभाविक ही है । न यह अतिरजत है और न प्रशस्ति हा जब भा मैं महात्मनीका व मन्त्रन करता हूँ व छ एसा अध्यात्म-संपुक्त पवित्र वात्सल्य प्राप्त करता हूँ जिसमें मुझ अपने जीवन का गतिमा म आपूर्ति का अनुभव होता है । मैं इस अपना पुण्यात्मा हा मानता हूँ कि मुझ इस माहिल्यक काय व निमित्त स सम्पत्तीका महात्मनीका का इना नैवटय प्राप्त हा सका ।

महात्मनीका व जीवन व सम्बन्ध में बहुराई स परिशालन कर जसा मैंने पाया निश्चय ही वह पवित्र उत्कान्तिमय जीवन रहा है । एक सम्पन्न सम्पन्न

प्रथम त्रियाक्षर प्रज्ञा ज्ञानि यात्रा का एक यात्राण की जन जन का भगवान्
 वार न त्रिय गन्तव्य म अनुपाणित किया आज भा कर रही है । उनका ।
 साहम उत्साह तथा निर्मोक्ता निमन्त्र स्तु है उहान काश्मार प्रम
 की भी यात्रा का जा वास्तव म उनका ऐतिहासिक यात्रा थी । ज्ञानि
 मधवा यह प्रथम अवसर था जब एक जन साधवा ने काश्मार शानगर
 की हा । महामतीजो द्वारा अपा जोवन क सम्मरण क रूप म लिखित है ।
 जातय नामक पुस्तक में लिखा । पुस्तक इतना राखर लगी कि मैं एव हा
 म उस आद्यापात पठना । पुस्तक म उनका काश्मार यात्रा क सम्मरण
 सम्मरण भा उनका चरित्रो गरा था बड़ दृढ़ है जा निमन्त्र बहूत हो
 प्र है । तुम विषय मय पहला भाग सनिकटवर्ती कास मा मुह बाग का
 पुन गहर छेड़ नुकीला बढ़ाने उपनता निया पिपनत ललितमर ।
 छनत वातन—अपरिमोम अमृत प्राकृतिक सुपमा पर माय हो माय एव
 क निग भाषण विकरान सषट परम्परा—महामताजी ने यह सब दृष्टा
 किया । जहाँ प्राकृतिक सौन्दर्य न उनका माहिय हृदय का सात्त्विक भावा का
 पाथय किया वहाँ सवटापन्न प्राणघातक परिस्थितिया न उनका रात्रयाणा
 नारा मुनम शीघ्र का ओर अधिक प्रवृत्ति तथा उद्घात किया । बिना
 बह भक्ति म उनका धारज विचरित नहा हुआ । विद्वान गृह जीवन म
 का पछाड़ दाना तथा सयगत जीवन म उमा अनुपात म आत्मशक्ति को
 ज्यानि स्वायत्त का एक मगान् किया की महान् पुत्रा का भय वहाँ स हाता
 मान सासाह सागराम अपना काश्मार यात्रा सपन्न की । वह प्रम को
 मान म भगवान् महावीर क आध्यात्मिक गन्तव्य क परिचय म कम आ
 गृहा भगवान् महावीर क पत्र चिह्नो पर चरने वाला उन्ही की परमापत्ति
 महिमामया भारताम नारी का याग-परिवृत कण्ठ ध्वनि स निस्तुत निता
 पुन सुगति हा उगा ।

अनु भगवान् यात्रा ने जिस गन्तव्य को लेकर अत्यन्त उत्साह भावना
 और निष्ठा क साथ जिस अतिवृत्ति शिवा म प्रयाण किया व उस पर उन्ही
 दर्शन के साथ आज भा चलता जा रहा है । यह सब इंगित है कि यात्रा
 जीवन म प्रथम रस का एक निम्नर रूप पला है जिसम साधनागत धर्म प्र
 जाता है ।

यही महामताजी क मन्त्र म जो कुछ मरा चरित्रो स उन्ही
 का मर हृदय म सगृहीत भद्रा प्रभु भावगति है जिस गन्तव्य म जो ने
 अपन का राग नहा सका । पर मैं जहाँ तक समझता हूँ य अनुपम
 मर्ममय नाग क साधनामय जीवन क य उपाति-सुनिता सुत
 का का शिष्य जीवन का प्रेरणा देव का सबक निय निता

यह ध्यान करत कुछ अर्थ है कि समानरूपी महात्मता का म० व० मान्यता
योगजन तथा संयोजन से प्राप्त करने के लिए महात्मता का अर्थ ही है कि
योग प्रत्यक्ष ही जगत् के समस्त उत्पत्ति के कारण का साक्षात्कार था है । भाषा
हिंसा का पाठक भाषाभूमि व एक महान भाषा महान लक्षणा महा
यकार का अर्थ योगाभूत का ध्यान कर जीवन में अभिनव व संवर्धन का
विमर्शान्ति का अनुभव करण ।

विजयशर्मा वि म० १८

—डॉ० हृदयलाल शास्त्री

बैद्य धाम

मरारणहर (राजस्थान)

एम ए (वि०) मद्रास प्रांत तथा जलवाजी

या एच डा कायानोष

विद्यामहोदय

भू प्र प्रवर्तक इन्स्टीट्यूट ऑफ प्रांत

जलवाजी एच अहिमा यशोवी (वि०)

महाराष्ट्र

[illegible]

विनया अभाधारण प्रतिष्ठा गायत्र्यन् गम्भार आभयन तथा उवर वनना
घनी य न मन्त्र जायाय । आभय न्मान याय याय तथा कथा आभि विनये नि
गर विनय मन्त्रना क गाथ उन्नान विनया य न विनयाभि न्नी है कि यमा
विनये विनान् वनन वम हूण । आयाय हरिभन अवन गम्भार म निन्यायन प्रवर पा
क धना न्प्रय विनान् य । नव व मोनारिह र नव पौरिह गम्भार नभय
मन्त्रि क वीर्य उर स्वायन वा । विन्य नव मन्त्रिह त्याय निन्यामयी
पम्भार म उतव । आभय पौरिह हूँ नव उन्नान एक एना नभय माताम्य
विना विनय । उन्नाय नव मोनिक विधुयिमा मुय मुय नव म मोनान पद्व म
आभय हरिभन का भयन यावन नष्ट एक आरि आभय आभि क माताम्य
मन्त्रि क हूण वी धा मोन क नव म उतव न्मा विन विनय धीर मन्त्रि
का मन्त्रि न्मा क न्मा न्मा मन्त्रि मन्त्रि मन्त्रि ।

अथ न विद्या का न मरणं भर्ता नैव तत्र विज्ञानं वा न परमात्मा वा
 तत्र न कदाचित् कदाचिद् न तत्र न कदाचित् कदाचिद् न तत्र न कदाचित् कदाचिद् । त्रिगुणी ।
 न न कदाचित् कदाचिद् न तत्र न कदाचित् कदाचिद् न तत्र न कदाचित् कदाचिद् । त्रिगुणी ।
 तत्र न कदाचित् कदाचिद् न तत्र न कदाचित् कदाचिद् न तत्र न कदाचित् कदाचिद् । त्रिगुणी ।

आचार्य हरिभक्त मेरे अध्ययन के प्रमुख विषय रहे हैं विशेष रूप से उनकी योग विषयक रचनाएँ । आज से २५ वर्ष पूर्व जब मैं प्राकृत मोघ सम्प्रदाय ब्रह्मज्ञान (विहार) में प्राकृत एवं अनोनाज विषय में स्नानोत्तर अध्ययन कर रहा था उसी समय मुझे आचार्य हरिभक्त सूरि के योग विषयक ग्रन्थों का आच्छापात सम्भीर अध्ययन करने का सुयोग प्राप्त हुआ । उसमें भी वर्षों पूर्व तबतब बालपुत्र में ली मर हृदय में ब्रह्म जिनामा उत्पन्न हुई थी कि मुक्ति का परमात्मन की प्राप्ति अथवा स्वयं परमात्मा बनना अथवा ब्रह्मज्ञानमा अथवा भगवान् का प्राप्ति अथवा निर्वाण अवस्था का प्राप्ति जन्म मरण के अनन्त चक्र में जीव का मुक्ति की संज्ञितही लक्षण है यह प्राप्त करने के क्या विश्व भर के सभी जीवों के दिग भक्ति ज्ञान कम या मध्यम का कार्य एक ही माय मुनिशिव है उसका निवास कार्य भक्ति नहीं है और क्या या वह माय ब्रह्मदेवता का कवल एक ही धर्म माय है तोय सब भक्त हैं ? अथवा ईश्वर का या ईश्वरत्व को पाने के लक्ष्यार्थक उपाय माय या धर्म हो सकते हैं और सभा जीवों का अपनी अपनी क्षमता एवं लक्ष्य ज्ञान की परिस्थिति को अनुसार अपना-अपना मार्ग चलने का पूर्ण स्वतन्त्रता व अधिकार है ?

अचार्य रूप से मरी गन्त उन्मुक्तता और उद्वेगता था ।

आचार्य हरिभक्त का योग विषयक रचनाओं के अध्ययन ने भरी - पयुक्त जिज्ञाना का हम प्रकार ज्ञान किया कि माय या ईश्वर एक कोई लक्ष्य हिमात्मक नहीं जिनकी जाती पर पंचवक्त्र का कोई एक और बचन एक मात्र माय ही बहुत भाँ बिम्बी एक ही लिंगा ग । अपिनु वह लक्ष्य एसा मृदु है जिसकी निर्णयों एक कर्म से उत्पन्न हुआ अमीम अमन्य अनन्त बाणा व भागों में अस्ति विश्वमन्त्र म व्याप्त ज्ञान है और विपरीत जन्म से उत्पन्न है अनन्त अमन्य अमीम बाणा व भागों में बाँकर उगी माय रूप मृदु में विद्यमान है । अन धर्म भाँ बचन अनन्त अपिनु प्रत्येक जीव का अपना एक स्वतन्त्र धर्म है सक्ता है और जीवधारिक धर्म लक्षणों अवतारों परम्परा कर्तव्या व मन्त्रा लक्षण प्रणाल धर्म व शृङ्खला नहीं है जिनमें बाँकर जीव-मर्त्य की श्रद्धा कृतिया जिनमें श्रद्धातम है मन्य (उमे) जिसे अक्षरूप में फेंक दिया जाय अपिनु व मायमन्त्रक मन्त्र है प्रकाश का व निर्णय है व मन्त्र-मन्त्र है जिसे एकद्वार जिनका शृङ्खल मन्त्र अपन मन्त्र-मन्त्र मन्त्रम शतव्य का पा मन्त्रा है जहाँ वह सक्ता मन्त्र है और जहाँ मन्त्रा स्वयम्भू मायभीम मन्त्रा है । मन्त्रा के सभी धर्म हम लक्ष्य की गिद्धि व अथवा जीवन के परम-माय का मोक्ष में बचन उपाय घर है माधन मात्र है माध्यमों और रत्नों ही धर्मों की मायना है इतना ही साधना ।

आचार्य हरिभक्त के योग विषयक ग्रन्थों में न केवल मानव धर्मों का एसा मारभूत एकता की बद्धि उत्पन्न होती है अपिनु यह हृदि भाँ प्राप्त होता है कि मोक्ष में आने वाला सभा धर्म-व्यापार मात्र धार्मिक आचार व्यवहार बाध है ।

आध्यात्मिक विकास की भूमियों का विश्लेषण जैन चरित्रशास्त्र में सुगम्यता के
 म स्वरूप मित्रों तादा प्रभा परा प्रमति आहृष्ट्या म कर्त्ते तथा पान्थन
 योग एवं मोक्ष योग का विकास भूमिया म उनका समन्वय करने हुए पान्थन योग
 के समनियमादि आदि अंगों का मत्र प्रणीत जैन योग माध्याम पद्धति म समागत कर
 आचार्य हरिभद्र ने आठवीं शताब्दी ई. में योग पाद्या का अभूतपूर्व समन्वय और मात्र
 तनीन पथ प्रशस्त किया । योग्यता का ता प्रकाश है नती उनका योग सिद्ध
 स्वतंत्रता ॥ माध्यामिक आचार्य की मध्यम रूप से आ गवनी ।

[illegible]

न त्वहं क्षामये राज्यं न स्वयं मातुनभयम् ।

वामदे कुक्षतप्तानी प्राणिनामग्निनाशनम् ॥

[illegible]

महानगरों का महानगरों में परिवर्तन हो रहा है और नया महानगर महानगरों में परिवर्तन हो रहा है।

बनना जाना है। उस महाप्रतिष्ठा प्रश्न धर्मों के प्रति अज्ञातता हो जाता है। लोगों में मर्त्य स्थान नहीं है। आचार्य हरिभक्त पर भी कुछ बात कम है। इनके वर्णन-प्रकार का वर्णन कि हृदय में पाहने पर भी अब तक क्या कुछ प्रस्तुत कर नहीं सके।

मुक्त ब्रह्म-समस्या है। इस अध्ययन निष्कर्षों आध्यात्म विज्ञान का लोगों में गाय रहे है। जिसको प्रतिष्ठा और अध्ययनीयता का मैं गान प्रशंसक रहा है। गुरुदेव ही ज्ञानवान् श्री आचार्यो जय ते। पाश्चात्य देश के अज्ञानमय आचार्य हरिभक्त को अपने अध्ययन विषयों में स्वीकार किया।

मैं यह व्यक्त करना इस अध्ययन का है। कि धर्म स्थापनावादी इन समाज के अंधान्ध सुवाचार्य या मधुकर मुनिजी की सम्प्रदाय का प्रोत्साहन मैं नहीं करूँ। की मुद्रादि विषयों में गुरुदेव माधिरा तथा गुरुदेव देविदा परम्पराजीया महात्मों की स्मरणार्थ कर जो मैं अपना बंधन का पावन गुरुदेव और गुरुदेव ही ज्ञानवान् श्री आचार्यो जय ते। आचार्य प्रोत्साह्य आचार्य हरिभक्त का गुरुदेव माधिरा पावनमाया हिन्दी में अनुवाद तथा विषय का अनुवाद किया है। इन ग्रंथों का गुरुदेवों तक अब भी मैं तो अनुवाद विवेचना आदि हुआ है। पर नहीं तक मर्त्य आचार्य है। हिन्दी में इन ग्रंथों का भी मैं गुरुदेव का अनुवाद किया है। योगविशिष्ट का नाम पुराना हिन्दी में एक अनन्त रूप में आया है। भी आचार्य ज्ञानार्थ मर्त्य है। पर अन्य ग्रंथों का हिन्दी में अनुवाद विषयन हृदिमात्र मर्त्य हुआ। मैं हृदय में आचार्य मानता हूँ। गुरुदेव महात्मों का निष्कर्ष एक गुरुदेव का अनुवाद है। एक हरिभक्त विज्ञान को प्रेरित किया। माधिरा ज्ञान तथा काय का गुरुदेव मर्त्य की। ही आचार्यो जी का मैं हृदय में वर्णन करता हूँ कि उन्मत्त ज्ञान जगत् का गुरुदेव मर्त्य यह अनुवाद काय किया है। आचार्य हरिभक्त इस आचार्य माधिरा जगत् का एक परम ज्ञान तत्त्वमसि मर्त्य को योगिक ज्ञानमयी ज्ञान में ज्ञान जगत् का गुरुदेव मर्त्य करता है। प्रस्तुत ज्ञान ज्ञानमसि मर्त्य आचार्य का योगहृदि मधुकर यागविज्ञान यागजगत् तथा योगविज्ञान— ज्ञान चारों दिशाओं का समावेश है। अनुवाद आचार्यो मर्त्य हुआ। ज्ञान मर्त्य ऊपर कहा है आचार्य हरिभक्त का योग पर अनन्त हृदिमाधिरा गुरुदेव विज्ञान ज्ञान ॥ जो वास्तव में ज्ञान-साधारण है। योग का धर्म में ज्ञानमाधिरा साधनावाद अनन्त साधनार्थ एक अध्ययन का गुरुदेव की अवस्था है। उसमें साधनार्थ ज्ञान आचार्यो। जिनका मर्त्य व प्राकृत का मर्त्य अध्ययन नहीं है। उन ज्ञानों का भी पदार्थ का निष्कर्ष अब तक ऐसा अवस्था नहीं था। क्योंकि आचार्य हरिभक्त का इन चार ग्रंथों में मर्त्य मर्त्य और ना प्राकृत मर्त्य है।

जामा ज्ञान में ज्ञान विद्या (Jainology) का धर्म में अनेक सम्मान वाच्यत है। जिनका अन्तर्गत है श्री आचार्यो जी जगत् प्राच्य भाषाओं तथा प्राच्य दर्शन के गुरु अध्ययन विज्ञानों का समुचित उपयोग करत हुए मर्त्य प्राकृत अप्रमत्त

यह मरत विनय गन्ताय ना मन्त्रता गुण भा परमपू य श्यामाजी
था हजारागमनजी म० ना जैग पावन पुण्य मन्त्र प्राप्त हुए । मागनिर्देशिता क र्ण
म परम श्रद्धया शुष्णाजी मन्त्रगता आ गन्तास्तु वज्रा मन्त्रा वा मन्त्रिणि मन्त्रि
गन्ता वन्ता र्णा । न मर त्रियायाआ वा प्रख्या जीर छत्र पाया म अना मन्त्र
याथा पर आग वदन मन्त्र म मुखा उता हा जान्ता जीर आमन्ता ज्ञानत हाता
रहा । मर त्रिदा यवन तथा जावन विवाग म यम उ उत्पन्न निर्देश आ गन्ता
रह । जन श्रमण जावन क नान म्म मागा क त्रिग यन् मन्त्र तथा ना पाता कि र्ण
पात तन्त्रिग एत ता स्थान म त्रिग्वन् हम अन्वयन् कर गहें ग्यानि वपाया क
चार महाना क अनिर्दिष्ट जीर मन्त्र म्म कन्ता वा त्रिग त्रिमा विनय कारण क एत
माग म अधिगन्ता ठहर गवन । त्रिग ना जव जगा मन्त्र मिता मै म जार प्रप ।
शात रहा । आन्तरणाय विन्दुव प० श्यामाचन्द्रा भारित्वा जम विनाना का मर
पान त्रिगाम म कन्ता मागन्ता रहा । व्यावर्ण माहिय काय्य काय ल्हन आनि
अन्तर विपया म मन्त्र यथापति यथाशक्ति अन्तर हात का प्रयाग किया ।

जमा मन पहन सवन्त किया है याग मन्त्र धा विशपत्त अनपाग सम्प्रदा प्रभा
न पत्त म मुक्त विशप आत्मनाप मितना या । जितना सभव हा मया उग शा म
भा मन अपना अध्ययन चानू रखा । तर्भा मर मन म आया कि याग कवन माउ
सयामिया या पृष्ट त्यागिया का विषय नही ह भातव मान स इसका सम्प्रदा है ।
न्मनिष्ठ बहुत अच्छा हा कि यागा म याग मन्त्र धा गार्हपत्य न अध्ययन वा प्रवर्ति
पत्त बड़े । मरा जाषाय हमचन्त क यागशास्त्र का आर ध्यान गया । मीत माया
हिता अनुवाक क माय यह ग्रन्थ प्रकाश म आय ता जिनामुआ तथा अभ्यासा जना का
का लाभ हा । मुनि आ ममन्शीजा एव १० शाभाचन्द्र जा भारितन क सहयाग स
इसका सम्प्रान्त व अनुवाक काय सम्पन्न हुआ और सन् १९६३ म इसका प्रकाशन
हुआ । पाठका न इसका अच्छा आनन्द किया । पत्त आज यह ग्रन्थ अप्राप्य है ।

मन हा मन में गावना रन्ती हूँ उम जिशा म (धाम का आर) नाग मनिशा
हो—अभयन अभ्याम व गावना की दृष्टि में । मैं नागोर म प्रवास कर रन्ती का
तब जन विद्या तथा प्राच्य भाषाओं का विज्ञान डॉ० छमनलालजी शास्त्री ने मर मम
जन जगत् का यागनिष्ठ महान् विज्ञान तथा माहिय स्यन्ता आचार्य हरिभक्त श्री का
यागदर्श समुच्चय यागविन्दु यागजनक तथा यागविश्वका नामक ग्रन्थों पर बात
कहने का प्रस्ताव रखा । मुझे अत्यधिक प्रसन्नता हुई । जगा कि मैंने अपने पिता
तान चार वष का परिचय में जनमत्र विद्या डॉ० शास्त्रीजी तक एक सत्रनशा
द्वितीयोदय का चरित्रनिष्ठ मनाया है जिनका प्रसाद पाणिन्य और सत्कारका
प्रतिभा का अन्वय विद्या जगत् का विद्या का धाम म बहुत बड़ा बाप हा सकत है ।
मुझे और अधिक प्रसन्नता इस बात की हुई कि डॉ० शास्त्रीजी जगत् विज्ञान स्वतः
अरिण हाकर इस पुण्य बाप में जुट रहे हैं । यह बहुत बड़ा शुभ बिन्दु है । मैं

८ पुनर्जन्म

श्रद्धेय तपस्वी श्री मंगीलालजी महाराज

जीवन रंग

पद्म जन्म मूर्ति श्री मंगीलालजी महाराज का जन्म १९१८ ई. में
मुम्बई शहर में श्री मंगीलालजी महाराज के घर में हुआ था।
श्री मंगीलालजी महाराज का जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।

आपका जन्म

आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।

आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।
आपका जन्म १९१८ ई. में हुआ था।

१ मरे (लखिका) पुनर्जन्म

आपका जीवन प्रारम्भ महा सस्कारित था। चाय-बान म मित हूँ मुम्कारा का विकास होता रहा। आप प्रायः माधुमयामिया व मयक म भ्रात रहत थे। हमरा हा यह मधुर परिणाम है कि आप चलकर आग एक महान् साधक बन और अपने जीवन का महा निशा म विकास किया। आपका जीवन म अनवर गुण विद्यमान थे। परन्तु मरमता स्नेहशीलता दयालुता एवं चायप्रियता आपका जीवन व कण कण म ममा चुकी था। आपका जीवन का यह विशेषता थी कि आप कभी विद्या व दुष्ट का दृष्ट नहीं मकत थे। आप सदा-मित्रता दूसर व दुष्ट का दूर करने व निरा प्रयत्नशील रहत थे।

सदा-मित्र जीवन

वि० स १९३८ म लग्न का मयकर बामारा कम गर्ह। जन मानस भ्रात व की उत्तान तरगा म आन्तरिक एवं विचारित हा गठा दयन हा दयन मकर स्वजन परिजन वान व गात्र म ममान मय और माग अपन परिवार व माधिया का माह त्यागकर अपन प्राण बचाने का प्रयत्न करने लग। गाँव खाना हाने गमा और घरा म लाशा व हर लगन लग। उन्हें समझाने भूमि तक न जाकर माह-मन्वार करने का न मितन कर्मिण हा रहे थे। चारा तरफ बाहि बाहि मय गई। घर पिताजी व परिवार व मन्त्र्य भा महामारा का बेट म आ गए थे आर ८ दिन म परिवार व २३ मन्त्र्य मगा व विरु हम माक म विना हा चुक थे। घर म मन्नाटा छाया हुआ था। चारा तरफ कुहराम मय रहा था। एक विरुट एवं दुष्ट ममय म भा आपका धय का बोध नहीं दूटा। आप दिन रात जन-सदा म लग रहे। लामा व लिए लक्ष की व्यवस्था करना और त्रिम परिवार म मृत व्यक्ति का कोई कथा देने कासा नहीं रहता उग लाश का उगकर उम समझाने म न जाकर दाह सस्कार कर देना। हम मरह आपन हृदय म बीमारा की मचा की और माहून व लाम मन्नामारा का नामना किया।

प्रेम व कारण बहुत म लाम मर मय और बहुत म लाम अपन जीवन का बचाने व निरा गाँव छाड़कर जगना म बन मय और बना सारिया बनाकर रहने लग। परन्तु परिवार म मन्त्र्य की कमी हा जान तथा बामारी व कारण मति दीण हा जान म उनम मनी करने का मामय कम रहे गया और अर्थाभावे भा उनका मामन महे पाक रहता था। अन्न का ममया विरुट हा रहा था। लाम कृपा का लगे पागकर उमको गटिया बनाकर खात था सारिया व हर खाकर हा मनाय करते थे। अन्न म विरुट हाकर लाम अपन राजा व लाम पहुँच और उनम म्हायना मंगा। उग ममय मने पिताजी राज-मन्त्र्य म कामगार थे। उन्होंने भा जनता का माध लिया और राजा म अन्न गट व दूर करने का प्रयत्न करने का प्राप्ता का। विन्तु जनता की प्रार्थना राजा व कण-मुहुरा म टकराकर अनन्त आवाज म विनान हा गई। दुर्भाग्य से वह राजा व हृदय म मही पहुँच गई। म कारण हृदय का म्हाकर

भा राजा का उद्य हृदय नग पभाजा । उमने स्पष्ट ज्ञान म गभावता नन म भावार
कर दिया । जन मन भय स वीण ग्या । तामा न जोगा म जत्रिन अथपारा वहेन
उगा ।

[illegible]

जीवन का नया मोड़

आपका "पाठ" धारा उत निम्न। "नौ" म रक्त ध । मन्त्राणां पाठकता हान
 व कारण गारा पश्चिम मन्त्राणां—वर्णिक धर्म म विज्ञान रक्ता धा । जन धर्म
 म उनका वाई पश्चिम नन् धा । पन्तु उन निम्न। "नौ" म जन मन्त्रा वा चानुमान
 धा और एक मुनिजा न चार मन्त्रा वा वन ग्रहण कर दिया । य मन्त्र गम पाना हा
 नन् ध । आपका धारा उत उनका मन्त्रा म पन्तु आर जन मुनियान व दाम निष्ठ जावन
 म प्रभावित हान । उहान एक निम्न मुनिजा वा आन्तर क विरा निमन्त्रण निम्न ।
 कर्पाकि व जन मुनियान व आन्तर विचार म परिचित ध नन् उन् ग्रह पता नन्
 धा कि जन मुनि विमा क निमन्त्रण स्वाकार नन् करत और न अपन विरा तयार
 दिया गया विज्ञान धारा हान स्वाकार करत है । जन मुनिजा न यहा कहा कि यथा
 समय जमा न्य धर्म कान भाव जमा न्य जायवा । पन्तु भाव का मान है
 कि मन्त्र धूमन धूमन उमा मन्त्रा म आ पन्तु और उनक धर्म म प्रविष्ट हा गय । जब
 आपका वड भाई न मुनिजा वा अपन धर्म म प्रविष्ट हान दन्ता ता उनका राम राम
 हान म विवर्धित हा उन् उनका मन प्रमत्ता म नाव उन् । व अपन आमा म उन्
 और मन्त्रा व मामन जा पन्तु उह भक्ति-युक्त वन्त्र दिया । मुनिजा न धर्म म
 प्रवर्ध दिया और नन्त करण भावनयावा—मन्त्राधर्म का आर वन्त्र तय । वहाँ पन्तु
 कर मुनिजा न निम्न आहार वन्त्र दिया और वहाँ म चन पड । पन्तु उनक वन्त्र
 म चन हा मन्त्रा धर्म म वन्त्र हा वन्त्र निम्न धर्म । नन् दन्त का दन्तर उनक
 मन म जन धर्म एक मन्त्रा क प्रति नन्ता उपय हा गई और मन्त्रा परिवार जन बन
 गया ।

मान वष तब बिना नमक मिच की उर की गान और जो की मखी रोनी छार्द । एहस्य जोवन म भी आप त्याग विराग व माय रहने वग । आपने समनेनिय पर विजय प्राप्त कर ला थी ।

पूव माहस

गर में पांच वष भी थी तब घर पिताजी एक दिन मुकु ननिहान ने जा रू थ । रास्ते म एक दिन के दिग मौमोजा व घर पर ठहर । वही म मरा ननिहान ने भीन था । अत रात का बहुत जग उठकर चन पड़े । व मुख गान म उगाय हुए तेजी म चाम बना रह थ । पना रास्ता था और पगडण व रात म चन रहे । भूमिबन रास्ता भूत गय और चन जगन म भटक गय । फिर भी व गानम क माय बड़ रहे थ कि एक जग म थ घर निकल आय । मरा का देखते हा उगाने मुग घाम के गटठर की तरफ जमान पग तक और एक निया और ग्यान म म तनवार निकानकर मरो पर हू पड़े । मर बन्न म काफी चाट गया फिर भी म भय के कारण मन्न म और मरा व माय चनन जाने उनक मध्य को देखनी रही । कई घंटे तक उनम और मरो म मुड चतना रहा । आखिर उगाने मानम क माय मरो पर विजय प्राप्त की । एक न मर मर गग और एक न अग्रिक घायन होकर हागिया म जा गिय । पिताजी का मरीन भी काफी दल बि तन हा गया था । परन्तु उहाने उसरी कुछ भी परवा नही का । मुख गान म उठाया और रास्ता मोड़ने हुए आप बइन चन । भाग्यवश वही रास्ता भिन गया और मर्याम म एक रुड घंटे पूव ही व मुस लेबर मेने ननिहान आ पड़े । अभा तक घर का द्वार मही खुला था । अत उस खुनबाया परन्तु घावा म म खन बह रग था और व पवाज घन भूत थ । मनिग व न ला टाव तरफ म छुटे नी र म मरे और न किमी म घन ही कर पाव व ता एकम चारपाई पर गिर पड । उनरी यह म्म—हानत दखकर मर ननिहान खन काफी चबरा गय । फिर मैन मारा घटना कह गुनार । मान का नमारावा व अगमान म मनिग मन्वाया वनी कई मन्त उगवा हाता रहा और हाकला व मप्रयत्न म व पूवत स्वस्थ हा गय ।

नेह और प्रतिज्ञा

पिताजी का स्वास्थ्य ठीक होन नी व पुन मुग घर म गय । कशकि मरी बडा धर्मि का विवाह था । विवाह खूब धूमधाम म हा रग था । परन्तु पिताजी मान वष मे बिना नमक मिच की उर का गान और जो की मखा राग था रू थ । अत उहाने मक्क माय भाजन ननी किया । मम मभी बगानिया ने तब तक भाजन भाजन करने म मनकाज कर लिया जब तक व माय रुठकर भाजन नही करन । कुछ दर तक मान मनुहार हातो रही । अन्त म मम्बघिया क हाकि म्मह व मामने म्म मक्का पग । उगाने मान वष म चनी आ नी परमरा का ताडकर उनक माय भाजन किया । मन्तु हाकि म्मह लव मन्चा प्यार था मनम्य का विषय पर दल है ।

निष्पद्यता

रश्मि वं विराट् वायु म निवर्तन होकर विराजो तब निरुद्ध व मन्त्राधी के विराट् म प्रामित्य जाने जा रहा था । मैं भी साथ था । हम उदयमान म जा रहा था । गमन म तब मेरा कल्याण था । उस पार करने समय उदा व पर गुरु गण और गान्धर्वाने था उदा नया मन्त्रादे वाया । उस मन्त्र व समय भी उ उदयमान नये । हमना तो उमाने माया नो नो था । अन मायम व माय गान्धी म कू पहे और बदा को नयाम परदहक याया व नयी म पार कर लिया । भग्न य क्या ? तब सर्वज्ञ रम वा गण उदा नये म निवर्तन आया था । गण री देखते हा मैं भीख नो पाना व विराजित नये नूत जोर न नो नो ; उमाने निरुद्ध भाव मे मण वा नो म गान्धर्व और पाना म री लिया ।

तिसम विषय

उस में गांधी म्यान्ड वग की या लड़ भग विवाह कर दिया गया। तो वर
 बड़े आनन्द में जान भय। शिवाच व गांधी अभा लव भग गीत नगा हुआ था।
 "नवी नवार्थियां ॥ १॥ था कि अभा व उतक नवमाने का समाचार मिला।
 यह समाचार मनकर विताजा व मन पर उतक आपात गया। "आन अपने जीवन
 में मनकर विषय यह पढ़ने का सख्त इतिहास आपात था और या वणि—पुण्य
 जीवन में पढ़ा वारा अतिम विषय था। "नक मन में यह भविष्य की अप्रति
 विता यह वृत्ता था।

माधवः न पृथक् च

[illegible][illegible]

वि. सं. १९६४ वर्गगत छात्रा ११ का छात्र ८ अने परम धर्म मन्त्री
या श्री हजारीमन्त्री महाशय व वर-वमन्त्री म. म. श्री और ज्ञाना श्री मन्त्री
मन्त्री ११ । म. परम धर्म मन्त्री श्री महाशय वर-वमन्त्री महाशय श्री मन्त्री श्री
श्री ज्ञाना परम धर्म मन्त्री श्री हजारीमन्त्री महाशय व मन्त्री वर-वमन्त्री ।

संज्ञा ॥ परिभाषा

[illegible]

वागा उणा करन व पश्चात् आ आगरा अनेक कनिनाइया वा सामना बरमा
 तदा अनेक गणिप-मालन वते । अनेक अनुकूल तथे प्रविष्टुन मयमालां आयव सामन
 वाह । वस्तु आय गता एतन विचारो नच भवत माधना च वर अहित रत् । आय
 एतन वमी ववराण मी विचयित्त ही हूण । व मयमाला वा नय वा एतन वा
 वाग्न नचा वसि आहम विचार वा वउण मानन च । अने मा न माव न उह
 गुणमान रत् भीर उन वर विरग वान वा प्रयत्न वरत् रत् ।

मयविह-आम-

कहानी में भाग्य का निर्णय नहीं होता है। फिर भी भाग्य विचार करने पर। उस सब का भयन की भाँति रही सब सब भयन परम धर्म का भयन व भाग्य विचार करने पर। परन्तु उस परम भयन की भाँति नहीं रहा भयन करने पर। भयन करने पर सब सब भयन का भाग्य में भाग्य का भयन ध्यावर में ध्यावरानि ही था। मुनि श्री भानुकावि का भय भाग्यी गया ॥ २० ॥ मुनि श्री पादवी गया ॥ बाह्य में उन मित्रानाकाय की परीक्षा का लैयारी कर रही थी। परन्तु अध्ययन व भाग्य गया का भयन करने पर। मुनि श्री नारायण परम मन में नारायण पुत्रका की वृत्ति वभी भी विद्यमान व अध्ययन में नहीं धरनी का गवना। मुनि श्री का उनका भाग्य विचारनाका रनका भाग्य था। वह रूप आज भी मरी आत्मा व भाग्य भुवना रनका है।

दयानन्द हृदय

आप करीब १८ वर्ष ८ महीने स्थिर साधना में मग्न हैं । यह साधना
काय में थोड़ा ज्वलन से प्रभावित करना। यज्ञित हृदय पर तुं आप मग्न जातिभाव में
मग्न हैं । आप में अनेक पक्षों पर दृष्टि का महान की हिम्मत थी । पर तुं व द्वारा

[illegible][illegible]

इस बार बर कुन्ने भवा न अने स्वागत म हो । गारवान प्रतिमम
 व पक्षान् समाचार भैगवान् मा मुव गाति व हा समाचार मि । बाई पिना
 देवी बाव भरी बा । पक्षान् वन वा चारवाँव बर कुन्ने भवन के बाह्य हसन
 दण्डन भन म कुन्ने म कुन्ने इभा भौर कुन्ने वर गाव भवा वि वरम धन्य वृत्त
 पिना रा वा स्वर्णवाम हा भवा । पर मुनन ही भन वा कुन्ने जीव भाने भनिम
 गमन व विवा न्तक द्वारा व, भव बाव बाव अने भव ।

अम तस्य वटु महाभाधव वि म १ भाधव वृणा दग्भी की राग
का अनन्य की शां म मना क मित मा गया । भाध - मना भोतिव मरार हमार
मम्मुन मनी ॥ परन्तु उनका माधवा मरणा मोत्र म मव म्वाभवा भाध भी हमार
मामने है । उनका मुन आन भी मीमि १ । भाध व मर तस दति मरवर भी
माविन १ और मना-मरणा भाधिन रहता ।

—जन साक्षी
उमराव नृ बर
अपना

जैन योग एक परिशीलन

[जैन योग की परिचयात्मक पृष्ठभूमि]

□ उपाध्याय श्री जमर मुनि

योग का महत्व

विश्व की प्रत्येक आत्मा अनन्त एवं अपरिमित शक्तियों का प्रमाण-सुब्ज है। उभय अनन्त ज्ञान अनन्त ज्ञान अनन्त सुख प्राप्त और अनन्त शक्ति का अन्तिम अतिरिक्त है। समस्त शक्तियों का सम्मान उभय अन्तर् ही निहित है। वह जो आप में जानबोले है उपाधिभय = शक्ति सम्पन्न है और ज्ञान =। वह स्वयं ही अपना विनाशक है और स्वयं ही विनाशक (Destroyer) है। तनी विनाश शक्ति व अविनाशि हान पर भी वह अनन्त शक्ति सम्पन्न भक्त जाता है परब्रह्म का जाता है। हमारे गाँव में गाँव खोता रहता है अपने न य तब नया पट्टा बनाता है अपने माँ का मिट्टी बना कर पाता है। ऐसा क्या होता है? क्या क्या कारण है? वह अन्त शक्तियों का क्या नया प्रकट कर पाता है?

यह एक महत्त्वपूर्ण प्रश्न है। अब हम हमारा गहराई में उतरते हैं और जानें कि हर पक्ष का सम्मान में अध्ययन करने हैं तो यह स्पष्ट हो जाना है कि जीवन में योग—स्थिरता या अभ्यास ही मनस्वी की सम्पन्नता का मूल कारण है। मानव के मन में विचारों में एक जीवन में एकाग्रता स्थिरता एवं सम्यक्ता का ज्ञान व कारण मनस्वी का अपने आप पर अपना शक्तियों पर पूरा भरोसा न होना पूरा विश्वास नहीं होता। उभय मन में उभय बुद्धि में सम्मान-वश सम्मान बना रहता है। यह निश्चित विश्वास और अनिष्टा के साथ अपने पक्ष पर न हो पाता। यह कारण है कि वह सम्मान भक्त जाता है ठाकरे खोता पड़ता है और पतन व सम्मान में भा जा पड़ता है। उभय शक्तियों का प्रमाण भी धूमिल पर जाता है। अब अनन्त शक्तियों को अनादृत्य करने आस-पास का योग बन नया अपने में यह एक माध्यम है पट्टा बना कर निरुपेक्ष बन और हम एकमात्र एकमात्र सम्पन्नता एवं स्थिरता माना आवश्यक है। आत्म चिन्तन एकमात्र एवं स्थिरता मान का नाम ही योग है।¹

1 The word Yoga literally means union.

—Indian Philosophy (Dr C. D. Sharma)

परमार्थ म स्मरका मयाग— जाग्न वय म प्रयोग हुआ है । गणित शास्त्र म भा योग रा अ—जाग्न मिताना क्रिया है । मनोविज्ञान (Psychology) म याग रा क स्थान म अग्रधान एवं स्थान (Attention) शब्द रा प्रयोग हुआ है । मन का उन्नति का लक्ष्य करने क विषय मनोवैज्ञानिक (Psychologists) न अग्रधान या ध्यान के मन्त्र का स्वीकार किया है । और ध्यान क विषय आरम्भ है कि मन का रिमा उन्नत क साथ जाग जाग । क्योंकि मन रा लक्ष्य बनाने का क्रिया का नाम ध्यान = और वह लक्ष्य हा सकल है उन्नति मन रिमा लक्ष्य पना क मय सम्यक् न जाग । एसी स्थिति म यज्ञि का ज्ञान चिन्तन क अनिर्दिष्ट पता हो नही पतगा कि ज्ञान काग रा क्या न पना है । म प्रक्रिया रा मनोवैज्ञानिक भाग म सक्रिय ध्यान (Active Attention) कहन है ।

जन और यन्त्र परम्परा व अथ म भिनना वा ॥ १॥ तत्त्वज्ञाना भी निर्दि
 ॥ १ ॥ जव म चित्त-वेनि निराध जीर मान प्रापत धम ग्यापत ॥ १ ॥ व जव
 पा ध्युन ह ॥ म अध्ययन करन है ना लना ॥ १ ॥ म भिनना परिनिहित हाता है
 लना म पयाप्त दुरा निष्ठा लना ॥ १ ॥ परन्तु जव हम लना परम्पराभा वा म्म ह ॥
 म ॥ १ ॥ निर-परिष्ठा निर-रक्त ॥ १ ॥ लम भिनना वा जव तत्त्वज्ञाना वा भा ॥ १ ॥
 लना ॥ १ ॥

चित्र बलि का निराश करना एक प्रिया है। माधना है। जगता अथ है-
रित का उत्तिया को रावता। जगत् यन् जगतात् निरधुन्य अथ वा न अर्था
हन्त नरा करता है। यच्च विज्ञापन अथ वा भा। अभिष्यन् करता है। रावते इ
माय करन का भा गम्भिर कृत आ है। जगत् चित्र-बलिनिराश का बाष्पित
अथ यन् है वि माधव अथवा समाराभिषय चित्र-बलिपा न। राखर अपना माधव
का माध्य माद या मा। व अनकून बनाए। जगता मनावत्तिया का सामारिक जग
जगत् स्थित वागनाया न जगत्कर भा अभिमुखी बनाए। मो। प्रत्येक धन-व्यापार
भी यन् अथ इत्यनित होता है। जन विचारक माधव क माधव माधव करान बना
विना का माधना का हा माय कृत है।

एतद् भाष्यं मन्त्रं गन्तुं वा प्रयाणं भवति । यत् जनेन रात्रिं विना
गच्छन्ति तन्मन्त्रं । एतद् विचारकाः कश्चिन्मन्त्रं अयं विना भो भ्रातृणां विचार
नैव गन्तुं वा प्रयाणं नयं विद्यात् । मन्त्रं गन्तुं वा गच्छादित्येव गच्छनात् कश्चि
मन्त्रं भवति । गच्छन्तं वा निराशं कर्तुं रात्रिं मन्त्रं कृत् ।

मन्दि पञ्चनि न मागभूय म निल-चनि क निराय का दाग क्या है। इस
मन्दि भक्ता और माग—पाना क अर्थ म निराय जन्म का प्रयास क्या है। एव म

१ (क) विप्लवग्रस्त (मकान)

निराश्रय व निशेषण के रूप में जगत् का उत्पन्न किया गया है और दूसरे में विलीन वृत्ति का ।

जनागम में मिथ्यात्व अविरति प्रमाण वपाय और योग का आद्यतन कहा है ।^१ अगर भा मिथ्यात्व वपाय एवं योग का प्रमुख माना है । अविरति और प्रमाण—वपाय में ही विस्तार भाव है । यही यह समझ लेना चाहिए कि जनागम में उल्लिखित जायब में ही योग माना जाता है वह योग-परम्परा सम्मन चित्त वृत्ति व स्थान में है । जनागम में मन वचन और वाक्य प्रवृत्ति का योग कहा है । योग मानविक प्रवृत्ति लाना का काम है । क्योंकि वचन का वचन वचन और वाक्य का प्रवृत्ति में लाना वचन परिणामों में होता है । एक तरह योग-मूत्र में जिस चित्त वृत्ति कहा है जो परम्परा में उस जायब रूप योग कहा है ।

जैन परम्परा में योग आगे के प्रकार का माना है—१ स्वपाय योग-आश्रय और २ अस्वपाय योग-आश्रय । योग मूत्र में चित्त वृत्ति व भा विनष्ट और अविनष्ट का भाव दिया है । जनागम में वपाय व योग भाव दिया है—वाद्य मान माया लाभ और योग-मूत्र में विनष्ट चित्त-वृत्ति का भाव और प्रकार का माना है—अस्मिता राग द्वेष और अभिनिवृत्ति । जैन परम्परा में स्वपाय योग व निराश्रय का भाव उल्लेख पञ्चाश्व अस्वपाय योग के निराश्रय को स्वीकार करती है । यही बात योग मूत्र में विनष्ट और अविनष्ट चित्त-वृत्ति व विषय में कही गई है । महर्षि पतंजलि भा पट्टन विनष्ट चित्त-वृत्ति का निराश्रय करके फिर प्रथम अविनष्ट चित्त-वृत्ति व निराश्रय की बात कहते हैं ।

इस तरह जब हम जैन परम्परा और योगमूत्र में उल्लिखित योग व अथ पर विचार करने में लगे हैं तो माना में निम्नलिखित महर्षि परम्परा परिनिर्वाण माना है । अतः समस्त भारतीय चिन्तन का इतिहास योग का यह अथ समझना चाहिए—ममस्त आत्मगति या का पूरा विभाग करने वाली क्रिया सब आत्म गुणों का अनाकृत करने वाली आत्माभिमुखी साधना । एक पारम्परिक विचारक ने भी शिवा का यही व्याख्या की है ।^२

योग की जन्मभूमि

योग एक आध्यात्मिक साधना है । आत्म विकास का एक प्रक्रिया है । और साधना का द्वार सबके लिए खुला है । सुनिर्वाण का प्रत्येक श्रापी अपना आत्म विकास

१ पञ्च भागवत-परा वृत्तता से जहाँ—मिच्छत अविरत पमाया वमाया जाणा ।

—ममकायोग छन्दो ५ ।

२ परिणाम वचन ।

३ Education is the harmonious development of all our faculties

—Lord Avebrine

अन्तिम अथ भा मां माना है ।^१ इस तरह ममप्र भारताय साहित्य का चरम आन्ध्र मान रहा है और उसका गति चतुर्थ पुण्याय वा जाग रहा है ।

इस तरह सम्पूर्ण वाङ्मय का एक ही आन्ध्र रहा है । और भारताय जनता का अभिरुचि भी भाग या बह्य प्राप्तिके आग रही है । जगमें यह स्पष्ट होता है कि योग एवं अध्यात्म-साधना की परम्परा आग्न में मुग-युगांतर में अविच्छिन्न रूप में चला आ रहा है । यही कारण है कि विश्व की खोज-खोज-खोज में यह निष्ठा है कि भारताय साधना अरुण्य—अग्न में अवतरित हुई है ।^२ और यह है भा सत्य । क्योंकि भारत का कोई भी पहाड़ धन एवं गुफा याग एवं आध्यात्मिक साधना में शून्य नहीं मिलता । इसमें यह कहना उपयुक्त ही है कि योग का आविष्कृत एक विवर्धित करण का अथ भारत का हा है । पाश्चात्य विज्ञान भी इस बात का स्वीकार करने है ।^३

ज्ञान और योग

दुनियाँ का कोई भी जिया क्या न हो उस करने के लिए सबसे पहले ज्ञान आवश्यक है । बिना ज्ञान के कोई भी जिया नहीं हो सकता । आत्म-साधना के लिए भी क्रिया के पूर्व ज्ञान का होना आवश्यक ही नहीं अनिवार्य माना है । ज्ञानागम में स्पष्ट ज्ञान में कहा गया है कि पहले ज्ञान फिर क्रिया । ज्ञानाभाव में कोई भी क्रिया कोई भी साधना—भय हा वह जितना हा उरुष्ट थप्ट एवं कठिन क्या न हा साध्य का मिष्ट करने में महायत्न नहीं हो सकता । अतः साधना के लिए ज्ञान आवश्यक है ।

परन्तु ज्ञान का महत्त्व भा साधना एवं आचरण में है । ज्ञान का महत्त्व तभी समझा जाता है जबकि उसके अनुसंग आचरण किया जाए । ज्ञान-भूतक किया गया आचरण हा योग है साधना है । अतः ज्ञान योग-साधना का कारण है । परन्तु योग साधना के पूर्व ज्ञान होना स्पष्ट नहीं रहता जितना साधना के बाद होता है । तब नुसल किया एवं साधना के हान से चिन्तन में विकसित होता है साधना के नए अनुभव होते हैं । इससे ज्ञान में निवार आता है । अतः योग-साधना के पश्चात् होने वाला अनुभवार्थक ज्ञान स्पष्ट एवं परिपक्व होता है कि उसमें धु धसादन नहीं रहता या कम रहता है । अतः गीता की भाषा में सच्चा ज्ञान वही है जो योगी है ।^४

१ स्थाविर धर्म मास च ।

—वाम-भूत (वामदेव सत्करण) अ० १ प ११

२ Thus in India it was in the forests that our civilisation had its birth

—Sadhna by Tagore p 4

३ This concentration of thought (एकाग्रता) or onepointedness as the Hindus called it is something in us almost unknown

—Sacred Books of the East by Max Muller Vol 1 p 3

४ प्रथम भाग तत्रा दया ।

—दशवर्णिक ४ १०

५ यत्नाद्य प्राप्यते स्थानं तत्रागच्छति गम्यते ।

एक साध्य च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥

—गीता २ ५

योग-परम्पराए

विवेक का विनाश भा वस्तु का भूषण बालन व विनाश । ज्ञान की आवश्यकता पड़ती है—एक पक्षय शिष्यक भान और दूसरा शिष्या । भान और शिष्या व सुमन व विनाश नित्यता का कोई भी काम भूषण इहा विनाश भा भवता—भान हा वह नाविक काय हा या पात्रोविक सामारिक हा या आध्यात्मिक । यदि विनाश शक्ति का एक भवान बनाना है तो भवान तयार करने व पूरे भान उमक स्वरूप उमक भगन वाला सामग्री और उमक काम भान बाली सामग्री और उमक काम भान बाल साधनों एव उम साधन-भामग्री व उपयोग करने व भान का भान करना आवश्यक है । तत्कालीन भान पूरा भानकारी करने व बाल उमक अनरूप शिष्या की जाता है परित्यक्त विद्या जाता है । टीन इमा प्रकार आध्यात्मिक साधना व इहा आत्मा का वमरुधन स पूरकता भूषण करने व भमिनाया साधक व विनाश भा यह आवश्यक है कि वह भवप्रथम भाना व साथ बमों व बंधन व कारण बंध का रोवन तथा आरड बमों को तानन व साधना का सम्यक बाध प्राप्त कर । उमक पञ्चाक्षर बहु तन्मयार शिष्या कर उम भान को आचरण का रूप है । न तन्मय भान और शिष्या व सुमन स माध्य का निडि हा भवता है अथवा भनी ।

योग साधना भा एक शिष्या है । इस साधना स प्रवक्तृ हान सनन हान व पूर साधक जात्या योग साधना भाति आ धार्मिक एक सात्त्विक विषयों का भान प्राप्त करता है । वह योग के हर पहलू पर गहराई स साधना विचारता । परन्तु चिन्तन का एक रूप न होने व कारण—योग एक भवक पत्रस्वरूप प्राप्त हान बाल मोक्ष स एकस्वरूप हान पर भा उनर भाना प्ररूपित योग एक भुक्ति व स्वरूप स भिन्नता परिरक्षित होती है । कयाकि वस्तु अनर पर्याया स भुक्त है और भमका चिन्तन करने भान साधक उससे बिना पर्याय विषय का लेकर उम पर चिन्तन करने हैं अन उाक चिन्तन स भतर रहना स्वाभाविक है । इसा विचार विभिन्नता व कारण योग-साधना भा विभिन्न धाराभा स प्रवृत्तमान विचार है ।

साधना का भूत वान आत्मा है । अतः योग व चिन्तन का मुख्य विषय भी आत्मा है । और आत्म-स्वरूप व सम्बन्ध स भा सभा भारताय विचारक एव दाशनिन एकभन भनी हैं । आत्मा का जन्म भिन्न एक स्वतन्त्र द्रव्य मानने बाल विचारक भी न भागा स विभक्त हैं । कुछ विचारक एवात्मवादी हैं और कुछ अनकारमना हैं । भमक अनिश्चित व्यापकत्व अव्यापकत्व परिणामित्व अपरिणामित्व दाशिकत्व नित्यत्व भाति व अनर विचार भन रह भूषण हैं । परन्तु यदि इन अवतार भान का एक तरफ भा भव दें तो मुख्य दा भन रह जान है—१ एकात्मवादी और २ अन कारमना । इस आधार पर योग-साधना भी दा परम्पराभा स विभक्त हा जाती है । कुछ उपनिषद्^१ योगवामिष्ठ हठयोग प्रदापिता भाति योग विषयक द्रव्य

१ ब्रह्मविद्या धारिका चुनिका नान्विष्ट ब्रह्मविष्ट अमरविष्ट ध्यानविष्ट तेजा विष्ट शिष्या योगनत्व, इस भाति ।

[illegible][illegible]

१. कवि का जीवन का साहित्यिक व्यंग्य-व्यांग्य का अध्ययन करना है। इसका अर्थ है कि कवि का जीवन और साहित्यिक व्यंग्य-व्यांग्य का अध्ययन करना है।

बालकपाल गोप-श्रुत

[illegible]

9 85 74 73 72 71

170000

— ५४ —

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered. This involves understanding the context and the specific requirements of the task.

— 12 —

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1

जुनता सूत्र है ।^१ परन्तु अथ सम्प्रदशनाम्पुरायो योग — यह सूत्र की मौलिकता एवं शक्ति रचना में यह स्पष्ट प्रतीत होता है कि आचार्य शरर द्वारा उद्घुत अतिम नो ग्लेख भी सभी योगशास्त्रों में होने चाहिये । सम्प्रत्येक में यह योगशास्त्र आज अनुपलब्ध है । अतः चर्चित परम्परा में योग विषयक साहित्य में योग-सूत्र सबसे अधिक महत्वपूर्ण ग्रन्थ है ।

प्रस्तुत योग-सूत्र चार पाठों में विभक्त है और इसमें कुल १६८ सूत्र हैं । प्रथम पाठ का नाम समाधि त्ततीय वा माधन त्तीय वा विभूति और चतुर्थ का नाम कवय पाठ है । प्रथम पाठ में प्रमुख रूप से योग के स्वरूप, समाधि माधन और चित्त का स्थिर बनाने के उपायों का वर्णन है । त्ततीय पाठ में त्रिया-योग योग के अर्थ अंग उनका फल और व्य-हेतु हान और हानोपाय—यस चतुःपूह का वर्णन है । त्तीय पाठ में योग की विभूतियों का उल्लेख किया गया है और चतुर्थ पाठ में परिणामवात्ता का स्थापन विज्ञानवात्ता का निराकरण और कवय-अवस्था के स्वरूप का वर्णन है ।

प्रस्तुत योग सूत्र सांख्य दर्शन के आधार पर रचा गया है । यहाँ कारण है कि महर्षि पतञ्जलि ने प्रत्येक पाठ के अन्त में यह अंतिम किया है—योग शास्त्र सांख्य प्रवचन । सांख्य प्रवचन में विशेषण में यह स्पष्टतः दर्शित होता है कि सांख्य दर्शन के अतिरिक्त अन्य दर्शनों के सिद्धांतों के आधार पर निर्मित योग शास्त्र भी उस समय विद्यमान थे ।

यह हम पढ़ने उता चले हैं कि सभी भारतीय विचारकों ज्ञानियों एवं साहित्यकारों के चिन्तन का जाग्रत भाग रहा है । परन्तु सांख्य के स्वरूप के सम्बन्ध में सभी विचारक एकमत नहीं हैं । कुछ विचारक मुनि में शाश्वत मुख्य नहीं मानते । उनका विश्वास है कि दुःख का आत्यन्तिक निवृत्ति ही माध्य है । अन्य अतिरिक्त सभी शाश्वत मुख्य जगत् का स्वतन्त्र बस्तु नहीं है । कुछ विचारक मुनि में शाश्वत मुख्य का अस्तित्व स्वीकार करते हैं । उनका मत है कि विश्वास है कि जगत् शाश्वत मुख्य है सभी अन्य का अस्तित्व रचना नहीं बनना उसकी निवृत्ति तो स्वतन्त्र ही हो जाता है ।

वैयर्थ्य नैयायिक^२ सांख्य^३ साधु^४ और बौद्ध दर्शन^५ प्रथम पाठ का

१. योग पाठश्रवण योग सूत्र १. ६

तत्त्व तत्त्वमा साधनम् ।

—योग दर्शन १. १. २०

ईश्वरकृपा रचित सांख्यकारिका १

२. योग-सूत्र में मुनि में ज्ञान का माना है और दुःख के आत्यन्तिक नाश को ही हान कहा है ।

पाठश्रवण योग सूत्र २. १६

३. तत्त्वान्न बद्ध के तत्त्व निराश नामक आश्रय का अर्थ योग का नाम है ।

—बुद्धनाम्नामक सध ५०. १५

स्वाकार करते हैं। वेदांत और जन दशन जिनके अन्तिम साध्य मानते हैं। उनका विश्वास है कि साधकन मूर्ख को प्राप्त करना ही साधक का अन्तिम ध्येय है और यह साध्य माया है।

याग म विषय का वर्गीकरण उसके अन्तिम साध्य के अनुरूप ही है। उसमें अनेक मिष्ठान्तों का वर्णन है परन्तु मन्त्र में ब्रह्म विभागा में विभक्त किया जा सकता है—१ मन्त्र २ ह्य-हेतु ज्ञान और ४ हानापाय। मन्त्र हेतु है अविद्या ह्य का कारण है मन्त्र का आध्यात्मिक भाग ज्ञान है और विवेकमय ज्ञानापाय है।^१ माध्य मूर्ख म भी यही वर्गीकरण मिलता है। तथागत बुद्ध ने इसी अनुष्णुह का आय भय का नाम दिया है। और याग शास्त्र में वर्णित अष्टांग याग की तरह चतुष्टय आय-भय का साधन रूप में आय अष्टांग याग का उपास्य दिया है।^२

इसके अनिर्दिष्ट याग शास्त्र में वर्णित चतुष्टय का मन्त्री प्रकार में भा वर्गीकरण दिया है—१ हाना २ ईश्वर ३ जगत् और ४ समस्त एवं भुक्ति का स्वरूप तथा उपाय का मन्त्र।

१ हाना

मन्त्र में सर्वथा निवृत्त ज्ञान का न मन्त्र—याम्ना या चतन का स्वरूप कहते हैं। याग शास्त्र में माध्य वर्गीक न्यायिक बौद्ध जन एवं पूषप्रण (मध्य) ज्ञान की तरह अनेक मन्त्राण—चतन स्वाकार का है। परन्तु प्रामाणिक स्वरूप की भावना में भय है। याग शास्त्र आत्मा का न तो जन दशन की तरह मन्त्र प्रमाण मानता है और न मन्त्र मन्त्राण का तरह अथ प्रमाण मानता है। वह माध्य वर्गीक न्यायिक एवं भावर वृत्तान्त का तरह आत्मा का सव्यवस्था मानता है। मन्त्राण वह चतन का जन ज्ञान का मन्त्र परिणामि निय तथा बौद्ध ज्ञान की तरह मन्त्राण क्षणिक न मानकर माध्य एवं अन्त वर्गिक दशन का मन्त्र मूर्खवन्तित्य मानता है।

ईश्वर

याग शास्त्र माध्य-ज्ञान की तरह ईश्वर के अन्तिम म इन्द्राद मन्त्री करता है। वह ईश्वर का मानना है और उन जगत् का मन्त्री भी मानता है।

२ जगत्

याग शास्त्र जगत् के स्वरूप का माध्य-ज्ञान का तरह श्रुति का परिणाम और अनादि अनन्त प्रवाह रूप मानता है। वह जन वर्गीक एवं न्यायिक ज्ञान का तरह जन परमाणु का परिणाम नही मानता व शक्राचार्य का तरह ब्रह्म का विवेक—परिणाम मानता है और न बौद्ध दशन की तरह भूय या विनाशमय स्वाकार करता है।

१ याग मूर्ख

—मन्त्रि पात्राणि १ १७ ८ १६

२ बद्धचित्तमात्र मन्त्र १७०

३ माध्य-मूर्ख १ ६ ।

इस तरह पातञ्जल योग-सूत्र का गहरा अध्ययन करने एवं उस पर अनु-चिन्तन करने से यह स्पष्ट प्रतीत होता है कि उनके वर्णन में तन दर्शन के साथ बहुत कुछ समानता है और इस विचार-समानता के कारण आचार्य हरिभद्र जस उद्गार एवं विराटहृदय जनाचार्यों ने अपने योग विषयक ग्रन्थों में मन्त्रि पतञ्जलि की विशाल दृष्टि के लिए आत्मा प्रकट करके भुल ग्राहकता का परिचय दिया है।^१ यह निहान्त मत्प है कि जब मनस्य शान्तिः नाम की प्राथमिक भूमिका में जाग बड़ जाता है तब वह शान्ति का पुंछ न स्थापक चिन्ता मान गया भाव मान^२ में उत्तरात्तर अधिकाधिक गहृता जाने प्रेक्ष में स्थित होकर अभ्यास एवं निश्चय—यत्न प्राप्त रहित आनन्द का अनुभव करता है।

बौद्ध योग परम्परा

बौद्ध साहित्य में योग के स्थान में ध्यान और समाधि शब्द का प्रयोग मिलता है। बोधित्व प्राप्त होने के पूर्व तथामत बद्ध न श्रमोच्छ्राम का निरोध करने का प्रयत्न किया। वे अपने सिष्य अग्निवस्सन को कहते हैं कि मैं श्रमोच्छ्राम का निरोध करना चाहता था इसलिए मैं मुख नाक एवं कण्ठ—यान में संनिवेश हुए मौन का रोपने का उस निरोध करने का प्रयत्न करता रहा।^३ परन्तु इसमें कुछ समाधि प्राप्त नहीं हुई। इसलिए बोधित्व प्राप्त होने के बाद तथामत बुद्ध ने हृत्पयोग की माधना का निषेध किया श्रीन आय पट्टागिक माग का उपदेश दिया है।^४

जम अष्टागिक माग में समाधि का विशेष महत्त्व दिया गया है। वस्तुन समाधि के रक्षण के लिए ५ आश्र अष्टाग में सात अंगों का वर्णन किया है और उन मान जमा में एवता बनाए रखने के लिए समाधि आवश्यक है।

जम सम्यक्समाधि को प्राप्त करने के लिए चार प्रकार के ध्यान का वर्णन किया गया है—१ विनय विचार प्राप्ति-मुख एकाग्रता-महिम २ प्राप्ति-मुख एकाग्रता महि ३ मुख-एकाग्रता-महिम और ४ एकाग्रता-महिम।^५ प्रस्तुत में विनय का

१ योग सिन्धु ६६ योगदृष्टि समुच्चय १

२ शब्द चिन्ता तथा भावना मान के स्वरूप का विस्तार से समझने की जिज्ञासा रखने वाले पाठक उपाध्याय यशोविरय जी कृत अध्यामापनिषद् श्लोक ६५ ७६ देखें। अनुत्तरनिवाय ६।

३ सम्यग्दृष्टि २ सम्यक्समकथ सम्यग्वाणी ४ सम्यक्कर्म ५ सम्यक भ्राजाविका सम्यग्वायाम ७ सम्यकरमणि और ८ सम्यक्समाधि।

—संयुक्तनिकाय ५ १ विभाग २१७ २८

४ मत्थिमनिकाय दीपनिकाय सामन्त्रकणामुत्त बुद्धनामानारसप्त पृष्ठ १२८ समाधि माग (धर्मानन्द कोसाम्बो) पृष्ठ १५।

जब माधव चित्त का एकाग्र कर लेता है तो समझना चाहिए उसमें समाधि भाग में प्रवेश कर लिया = । अब हम चाहिये कि वह चित्त की एकाग्रता व अभ्यास का इतना हृद करे कि अल्प मात्रा में हृद आति व समय भी चित्त विघ्रात न हो सके ।

प्रथम चारण में मन का एकाग्र करने के लिए हमें समझना आति व माधव जाहने का उपदेश दिया गया है । द्वितीय चारण में चित्त का मन का एकाग्र करने के लिए प्राप्ति प्रेम का मुख्य ध्यान दिया गया है । प्रस्तुत में प्राप्ति का अर्थ है— निष्काम प्रेम विश्व-बन्धुत्व का भावना । हम माधवना में याथा का मन प्राप्ति के माधव एकाग्र हो जाता है निष्काम बन जाता है और याथा अपना बन्ना राम एवं गुरु आति का भूत जाता है । तब उक्त अनुपम सुख एवं आनन्द का अनुभूति होती है ।

अब प्रथम में याथा के चित्त का यदि मन हो जाता है । हमें स्थिरता आ जाता है । तब वह चित्त का विमुक्त करके स्वामा-उत्थान की दिया करता है । अर्थात् वह स्वामा-उत्थान में आगमन करा जाता है । इस प्रक्रिया में उक्त अनन्य गुण मिलता है कि जो हमें जाहने करा जाता है ।

अब अभ्यास के पश्चात् याथा निश्चय मध्य में प्रविष्ट होता है । अब अभ्यास के लिए वह अनित्यता का चिन्तन करता है । अनित्यता में वश्या का अन भव होता है और इसमें समस्त वस्तुओं एवं मनाभावनाओं विलीन हो जाते हैं और याथा निर्वाण पर का प्राप्त कर लेता है ।

बीज ग्राहिक में समाधि एवं निर्वाण प्राप्त करने के लिए ध्यान के माधव अनित्य भावना का भी महत्व दिया गया है । तथापि कुछ अर्थों में दिया ग कहते हैं— १ भिन्ना । २ अनित्य है वचना अनित्य है मज्जा अनित्य है मन्थार अनित्य है विज्ञान अनित्य है । आ अनित्य है व गुरुत्व है । आ गुरुत्व है वह अनामक है । आ अनामक है वह मरा नरा है वह भी नहीं है । इस तरह मन्थार के अनित्य स्वल्प का दर्शना चाहिए । क्योंकि यदिनिश्चय त बुद्ध आ अनित्य है वह दुःख रूप है ।

और विचारना में भी अनित्य भावना के चिन्तन का महत्व दिया है । अरुण चरमों में हम अनित्य भावना के द्वारा ही चरमों-बन्धव भावने हुए चरमभावन का प्राप्ति दिया था । आचार्य हेमचन्द्र ने भी अनित्य भावना का महा महत्व बताया है—

इस प्रकार के समस्त वस्तु अनित्य है । प्राप्त करके त्रिभुवण है वह मध्याह्न में लियाई नहा दना और मध्याह्न में जो दृष्टिवाचर होता है वह रात्रि में मन्दर नहीं आता । १

ध्यान पर तुल्यतया विचार

राद साहित्य में योग साधना के लिए योग का समाधि शब्द का प्रयोग किया गया है। यह भी पात्राणि तन्निवृत्तं गतिभार मानः और गाम्भिर्य-वा प्रसार के समानाधिकार या उद्वेग विना है। उन परम्परा में — १) पञ्चतन्त्र गतिभार २) एकत्रित्वे विचार ३) मन्त्रियाः प्रणिधान ४) समुचितविषय निवृत्ति—य शुद्ध ध्यान के साथ मान है।

ध्यान के उक्त भेदों में जो शब्द-साम्य परिवर्तन माना वह महत्त्वपूर्ण है। परन्तु ताना परम्पराओं में साहित्यिक एवं गूढ़ानिर्भर भेद हान के कारण ध्यान के भेदों में शब्द-साम्य माना जा रहा है जो अथवा विभिन्न निमित्त होती है। इसका कारण है—हृष्टि का विभिन्नता। गार्ह्य-परम्परा प्रकृतिवादी है और बौद्ध एवं जन परम्परा परमाणुवादी। जन परम्परा परमाणु का अध्ययन नियमानुसार समान रूप से पद्याया का अध्ययन में समान है। परन्तु बौद्ध परम्परा विमर्श की विधि में जो नही मानता। यह सब कुछ प्रवाहण और अनियमित मानती है। यह ताना परम्पराओं का साहित्यिक साधना का विषय है। परन्तु यदि हम स्थूल हृष्टि से न स्थूल सूक्ष्म हृष्टि से ताना परम्पराओं के अध्ययन करते हैं तो उक्त भेद के साथ कुछ साम्य भी दिखाई देता है।

योग गत में विचार और विचार का सम्प्रज्ञात के साथ जाण है और अथ पञ्चतन्त्र के साथ समानाधिकार का सम्प्रज्ञात भाव जाणिया है। जो विचार और विचार सम्प्रज्ञात में सम्प्रज्ञात है उनका अन्तर्गत में अध्ययन है—स्थूल विषय में एकाग्र बन हुए विचार को हीन माना सूक्ष्म साधनाचार। जो विचार और विचार के साथ समानाधिकार का पणन माना है तब स्थूल साधनाचार का गवितक और निमित्त उभय रूप माना है और सूक्ष्म साधनाचार का गवितक और निमित्त—माना प्रसार का माना है। हमारा निष्कर्ष यह है कि योग में विचार और विचार शब्द विभिन्न अर्थों में प्रयुक्त हैं। सम्प्रज्ञात के साथ प्रयुक्त विचार का अर्थ—स्थूल विषय का साधनाचार किया गया है और सम्प्रज्ञात के साथ प्रयुक्त विचार शब्द का अर्थ किया गया है—शब्द एवं जोर मान का अभ्यास या विचार। इसी तरह सम्प्रज्ञात के साथ अथवा विचार का अर्थ है—सूक्ष्म विषय साधनाचार और सम्प्रज्ञात के साथ प्रयुक्त विचार शब्द का अर्थ है—जो जान और धर्म का अर्थ उक्त सूक्ष्म पद्याय का साधनाचार।

बौद्ध परम्परा में विचार और विचार माना शब्द का प्रयोग हुआ है। उसमें विचार का अर्थ है—उक्त अर्थानुचित विमर्श भाव आनन्द का आधार बनकर स्वयंसेवक उसमें प्रवेश कर उस विचार के रूप में और जब विचार उमा आनन्दन में गहराई में उतरकर उसमें एकरूप हो जाता है तब उस विचार कहते हैं। इस

तत्सह ध्यानस्थाने म विरह हाने वाच चित्त की प्रथम अवस्था का विना और जगत्
राज का जगत्परा का विचार कर्तव्य है ।

जन परम्परा में विचार का अर्थ है—मूल या मातृव पात्र और विचार का
अर्थ है—एक शिष्य में दूसरे विषय में मनमग्न करना । योग-सूत्र ॥ प्रयुक्त मन्त्रित्व
ममागति का अर्थ—चित्त को चिन्ता गया है । विचार का मातृव है—शत्रु अथ
और ज्ञान में अज्ञान हुए भी—सम अन्तर्-बुद्धि हृष्टी है । निमित्तक ममागति में ऐसा
अन्तर्-बुद्धि न । हाना है वही कर्तव्य अर्थ का मुक्त बाध माना है । प्रायः यह है कि
जन परम्परा में प्रयुक्त पुरुष-विचार और लक्ष्य-चित्त में परिवर्तित होना है ।
प्रथम ध्यान में विचार-मनमग्न का अवस्था है परन्तु शिष्याय ध्यान में उस स्थान
नहीं दिया है जबकि शिष्य का स्थान दिया गया है ।

बौद्ध परम्परा द्वारा वर्णित ध्याना में भी यह कम परिवर्तित होता है । प्रथम
प्रथम ध्यान में विचार और विचार—माना रहता है परन्तु शिष्याय ध्यान में माना का
अस्मित्व नहीं रहता है । जबकि जन परम्परा में शिष्याय ध्यान में विचार का सम्भार
नहीं रहता है परन्तु विचार का अस्मित्व नहीं रहता और योग-सूत्र में मन्त्रित्व
ममागति में विचार, विचार आनन्द और अस्मित्व—इन चारों अर्थों का अस्मित्व
का स्थापना किया है ।

बौद्ध परम्परा प्रथम ध्यान में विचार विचार प्राप्ति मुख्य और पराप्रता—
एक पात्रों का अस्मित्व को स्थापना करता है । योग परम्परा द्वारा मातृव आनन्द या
आह्लाद और बौद्ध-परम्परा द्वारा माने गए प्राप्ति और मुख्य में अत्यधिक अर्थ
गाम्य है । ऐसा प्रतीत होता है कि योग-परम्परा में प्रयुक्त अस्मित्व बौद्ध परम्परा
द्वारा प्रयुक्त एकाग्रता के उपाय रूप में प्रयुक्त हुई है ।

योग-परम्परा में प्रयुक्त अध्यात्म-प्रमाण कर्मधरा प्रता और सूत्रम प्रिया
अप्रतिपत्ति में प्रायः अर्थ-गाम्य शिष्याई देना है । जन-परम्परा का समुच्चिन्न
प्रिया-अप्रतिपत्ति योग-परम्परा का अमप्रतात योग या सम्भार अर्थ—निर्वीज योग
है, ऐसा प्रतीत होता है ।^१

उक्त परिचयन में ऐसा प्रतीत होता है कि भारतीय संस्कृति में प्रवाहमान
त्रि-योग परम्पराओं—यन्त्रि जन और बौद्ध में विभिन्न रूप में शिष्याई देने वाला
व्याख्याओं में बहुत गहरी अनुभव एवता रहा हुई है । ये अर्थ अलग शिष्याई न
बाना कठिनी पूर्ण । पूरक नहीं, प्रयुक्त किता अपना विशय से एक-दूसरे का ॥
आवृत्त—बुद्धा हुई भी ॥ ।

योग क अथ जग

बौद्ध साहित्य में जाय अष्टांग का वर्णन किया गया है। उसमें शीत समाधि और प्रज्ञा का उल्लेख मिलता है। गान्धारी अथ ^१—कुशल धर्म का धारण करना अत्यन्त महत्त्वपूर्ण है। ^२ कुशल धर्म की एकानता या चित्त और चेतनिय धर्म का एक। आत्मज्ञान में सम्यक्त्व स्थापन करने का प्रयत्न या नाम समाधि है। ^३ कुशल धर्म युक्त विषय—विशेष गान्धारी का प्रज्ञा कहा है। ^४

बौद्ध गान्धारी द्वारा शीत में पञ्चजनसम्मत यम नियम का समावेश होता है। बौद्ध साहित्य में पञ्चजन धर्म परम्परा में पाँच यम और जन परम्परा में पाँच महाव्रता का उल्लेख मिलता है। यम और महाव्रता का नाम एक है—
१ अहिंसा २ मय ३ अस्तय ४ ब्रह्मचर्य और ५ अपरिग्रह। पञ्चजन में प्रथम चार का नाम यही है परन्तु अपरिग्रह के स्थान में मद्य में निरत होने का उल्लेख मिलता है।

गमाधि में याग-सूत्र द्वारा माय प्राणायाम प्रत्याहार धारणा ध्यान और गमाधि का समावेश होता जाता है और जन परम्परा में वर्णित ध्यान आदि आभ्यन्तर तप में प्रत्याहार आदि चार जग का तथा बौद्ध दर्शन द्वारा माय समाधि का समावेश होता जाता है। याग-सूत्रसम्मत तप का तीसरा नियम अनशनानि बाह्य तप में आ जाता है। स्वाध्याय रूप आभ्यन्तर तप और याग-सूत्र द्वारा वर्णित स्वाध्याय का अर्थ एक-सा है।

बौद्ध परम्परा द्वारा माय प्रज्ञा और याग-सूत्र द्वारा वर्णित विश्व-व्याप्ति में पर्याप्त अर्थ साम्य है। इस तरह बौद्ध साहित्य में वर्णित याग अथ परम्पराओं से कहा शब्द में मत छाता है ता कहो अर्थ से और कहो प्रक्रिया से मिलता है।

जनागमों में योग

जन धर्म निवृत्ति प्रधान है। इसका बीजसकें तापकर भगवान् महावार न गाढ़े बारह वय तक और रहकर पार तप ध्यान एक आत्म चित्तन क द्वारा माग साधना का ही जीवन शिक्षाया था। उनका शिष्य शिष्या-परिवार में पचास हजार भूति—पञ्चद्व द्वार मायु और छत्तीस द्वार साध्वियाँ—ऐसे थे जिन्होंने याग साधना में प्रवृत्त होकर मायुव का स्वाकार किया था। ^५

१ विमुक्तिमग्न १ १६ २३।

२ बह ३ २।

३ बह १६ २३।

४ पञ्चमार्ग सम्यग्गादुम्भोहि छनामहि अविश्रामाहस्माहि।

जन परम्परा के मूल ग्रन्थ आगम * । उनमें वर्णित साध्याचार का अध्ययन करने में यह स्पष्ट परिणति आता है कि पाँच महाप्रत समिति गुप्ति तथा ध्यान स्वाध्याय आदि—आ योग व मुख्य अंग है उनका साधु जीवन का अमण साधना का प्राण माना है ।^१ वस्तुतः आचार साधना अमण-साधना का मूल है प्राण है जीवन है । आचार व अभाव में अमण की साधना केवल निष्प्राण बचाल एवं शत्रु रह जायगा ।

जनागमा में योग शब्द समाधि या साधना व अर्थ में प्रयुक्त नहीं हुआ है । वही योग का अर्थ है—मन वचन और काय—शरीर का प्रवृत्ति : योग गुप्त और अगुप्त—^२। तरङ्ग का हटना है । इसका निराध करना ही अमण साधना का मूल उद्देश्य है । अतः जेनागमा ने साधु का आत्म चिन्तन व अनिर्वृत्त अर्थ काय में प्रवृत्ति करने की प्रवृत्ति आना नहीं दा है । यदि साधु व निष्प्राण रूप से प्रवृत्ति करना आवश्यक है तो आगम निवृत्तिपरक प्रवृत्ति करने की अनुमति देता है । इस प्रवृत्ति का आगमिक भाषा में समिति गुप्ति कहा है इस अर्थ प्रवचन माता भा कहते हैं ।^३ पाँच समिति—१ ईया समिति भाषा समिति लपणा समिति ४ आयाण भन्ति लपणा समिति और ५ उच्चार-शामक-खन जन-मन-परिठावणिया समिति प्रवृत्ति की प्रकाश हैं और निवृत्ति—मन गुप्ति वचन गुप्ति और काय गुप्ति निवृत्तिपरक है । समिति अपवात् योग ४ और गुप्ति उभय भाग हैं । साधु का जब भी किया काय में प्रवृत्ति करना अनिवार्य हो तब वह मन वचन और काय योग का अगुप्त स हटाकर विवेक एवं साधना पूर्वक प्रवृत्ति करे । इन निवृत्ति प्रधान एवं त्याग निष्ठ जीवन का ध्यान में रखकर ही साधु का दैनिक चर्या का विभाग किया गया है । इसमें रात और दिन का बार-बार भागों में विभक्त करके बताया गया है कि साधु दिन और रात में प्रथम एवं अंतिम प्रहर में स्वाध्याय करे और मध्य प्रहर में ध्यान एवं आत्म चिन्तन में मग्न रहें । दिन के तृतीय प्रहर में वह आहार सन का जाय और इस साण हुए निर्णय आहार का समभावपूर्वक अनासक्त भाव से खाए और रात्रि के तृतीय प्रहर में निद्रा से निवृत्त होकर अगुप्त प्रहर में पुनः स्वाध्याय में मग्न हो जाय ।^४ इस प्रकार रात दिन व आठ प्रहरों में छह प्रहर केवल स्वाध्याय ध्यान आत्म चिन्तन मनन में लगाने का आदेश है । सिर्फ २ प्रहर प्रवृत्ति व निष्प्राण है वह भी समयपूर्वक प्रवृत्ति के लिए न कि अपनी इच्छानुसार ।

अमण-साधना का मूल ध्यय—योग का पूर्णतः निराध करना है । परन्तु

आचार-ग मूलकृतान् उत्तराध्ययन दशवर्कानिक आदि ।

अष्ट पचमणमायाओ समिष्ट गुप्ती तह्व म ।

पचव य समिर्दजा तजा गुप्ती उ आहिया ॥

—उत्तराध्ययन सूत्र २४ १

उत्तराध्ययन सूत्र १६ ११—१२ १७—१८

१ ध्यान —मनव चित्तन की भावना का विकास करने मन का चित्त का निगा एक पक्ष या स्थिति के विभिन्न पर लक्ष्य करना स्थिर करना ध्यान है। हमने निम स्थिर होना है और अव्यतिष्ठमन के कारण का नाम ध्यान है।

४ समता —मनार के प्रत्येक पक्ष एक समान्य पर—मन ही वह दृष्टि है या अनिष्ट तन्मय कृति रचना समता है। समता अनव स्थिति की प्राप्ति होना ॥ और क्यों का क्षय होना है।

५ कृति-संस्थ —विज्ञानीय स्थिति में उद्भूत चित्त-वृत्तियों का सम्मूलन में भाग करना कृति-संस्थ है। एक माधना के मातृ होने की धारित्व का सम्मूलन क्षय हो जाना है कथन जान कथन-मन का प्राप्ति होना है और प्रथम पक्ष अप्रति कर्मों का क्षय होकर निर्वाण पर—मोक्ष का प्राप्ति होना है।

आत्म भावा का विकास करके एक उच्च गुरु बनाने हुए माधव चारित्र्य का तान भूमिका का पार करके चौथी समता-माधना में प्रविष्ट होना है और वही क्षय हो जा सकता है। उनका नाम वह कृति-संस्थ की माधना करना है। आचार्य हरिमन ने प्रथम का चार भूमिका की पान-उत्पन्न योग-मन में वर्णित मन्त्रात्मक समाधि के साथ और अन्तिम पाँचवी भूमिका का अमन्त्रात्मक समाधि के साथ समाप्ति बनाई है। उपर्युक्त पक्ष-विषय का न भी अपना योग-मन कृति में हम समानता का स्वीकार किया है।

आपने प्रस्तुत पक्ष में पाँच अनुष्ठानों का भी वर्णन किया है —१ विषय पर २ अनुष्ठान ४ तत्त्वगुण ५ अमृत अनुष्ठान। प्रथम पक्ष के तान अनुष्ठान है। अन्तिम के ५ अनुष्ठान अनुष्ठान ५ और योग-माधना के अन्तिम पक्ष का अनुष्ठान हो जाना है।

० योग-हृदि समुच्चय

प्रस्तुत पक्ष में वर्णित आध्यात्मिक विकास का हम परिभाषा वर्गीकरण और शरीर की अपेक्षा में योग शिष्ट में अलग स्थिति का है। योग विदु में प्रयुक्त कुछ विचार हम अनुष्ठान में अभिव्यक्त किया गया है और कुछ विचार अभिव्यक्त नहीं हैं।

प्रस्तुत पक्ष में योग-शिष्ट में प्रयुक्त अवस्थावतकाल—अज्ञान पान का अवस्था का योग-हृदि और अवस्थावतकाल—पान पान का अवस्था का योग हृदि कहा है। योग हृदि में प्रस्तुत अवस्थावतकाल का वर्णन योग शिष्ट के वर्णन में है।

हम इस में योग की भूमिका या योग के अन्तिम पक्ष का तान विभागा में विभक्त किया गया है। प्रथम पक्ष में प्रारम्भिक अवस्था में उच्च विकास की चरम—अन्तिम अवस्था तक की भूमिका का हम समय के तारतम्य की अपेक्षा में आठ

योग क्या है। हमने अतिरिक्त स्थान आदि पाँचा भग्न के इच्छा, प्रवृत्ति स्वरूप में निदि—य चार चार भग्न करने के नव स्वस्व और वाय का ध्यान किया है।

ऊपर आचार्य हरिमन्त्र के योग विषयक प्रश्नों का सविन्य परिवर्तन किया है। हमका अध्ययन करने में यह स्पष्ट हो जायगा कि आचार्यश्री ने अपने प्रश्नों में कुछ नव में चार प्रश्नों का उद्देश्य किया है—

१. कौन साधक योग का अधिकारी है और कौन अनुधिकारी।

२. योग का अधिकार प्राप्त करने के लिए कौन तैयारी—साधना का स्वरूप।

३. योग-साधना की योग्यता के अनुसार साधक का विभिन्न रूप में वर्गीकृत और नव स्वस्व एवं अनुष्ठान का वर्णन।

४. योग साधना के उपाय—साधन और भग्न का वर्णन।

आचार्य हेमचन्द्र

आचार्य हरिमन्त्र के बाद आचार्य हेमचन्द्र का जन्म हुआ है। इनका जन्म विद्वान् का बाल्यवा भग्नानी के एक प्रख्यात आचार्य द्वारा है। इनका जन्म एक योग-ज्ञान के एक प्रकाश पंडित महात्मा प्रभुत्वं प्राप्त साहित्य और अस्वकार काय ज्ञान योग आदि सभी विषयों पर आपका अधिकार और उनके सभी विषयों पर आपका महत्वपूर्ण प्रश्न निम्न है। आपका विद्वान् ज्ञान अध्ययन एवं ज्ञान के कारण आपका कठिनात्मकता के नाम में सम्मानित जाना गया है।

आचार्य हेमचन्द्र ने योग पर योग शास्त्र लिखा है। उसमें पान्थान्त्रिक मत में निर्दिष्ट अष्टांगयोग के प्रथम में शून्य शीघ्र एवं साधु साधन की रूप साधना का जन्म के अनुसार वर्णन किया है। हममें आसन प्राणायाम और मन्त्रादि यानों का भी विस्तृत वर्णन है। आचार्य शुभचन्द्र के ज्ञानाणव में शून्य विष्णु स्वस्व और ज्ञानाणव ध्यान का भी उद्देश्य किया है। इन आचार्यश्री ने अपने स्वानुभव के आधार पर मन के चार भग्न—विज्ञान, विज्ञान, विज्ञान और सुज्ञान—का वर्णन करने की नीति का प्रयत्न किया है। निम्न योग शास्त्र में तत्त्व ज्ञान आचार्य एवं योग-साधना का एक महत्वपूर्ण प्रश्न है।

आचार्य शुभचन्द्र

योग विषय पर आचार्य शुभचन्द्र ने ज्ञानाणव की रचना की है। इन और योग शास्त्र में ज्ञान में विषय एक है। ज्ञानाणव में मग्न १६ में प्राणायाम और ध्यान के स्वस्व एवं भग्न का वर्णन किया है। यहाँ वर्णन के

१. मग्न के ज्ञान का साधन ज्ञान अथ है। बाह्य विषयों का ध्यान यह योग है। ज्ञान स्वस्व का आत्मस्व विज्ञान विज्ञान मुक्त आत्मा की मग्न अनात्मस्व योग कहा है।
—योग विज्ञान टीका

पञ्चम प्रकार में ग्यान्त्र प्रकाश तक व वृत्त में मिलता है। उभय प्राचा में वणिग विषय ही नहीं बल्कि शब्दों में भी बहुत कुछ समानता है। प्राणायाम आदि से प्राप्त होने वाली सन्ध्या एवं परब्राह्मण आदि के पत्र का निरूपण करने के बाद दाना आचार्यों ने प्राणायाम का साध्य सिद्धि के लिए अनावश्यक निरूपणांगी अहित कारण एवं अनमकारी बताया है। जानाजब में २१ में २३ सर्गों में यह बताया है कि आत्मा स्वयं ज्ञान-रूप है। ज्ञाय आदि दाया ने आम शक्तियों का आवृत्त कर रखा है। अतः राग-द्वेष एवं ज्ञाय आदि दाया का क्षय करना योग है। इसलिये हमें यह बताया है कि ज्ञाय पर विजय प्राप्त करने का साधन इन्द्रिय जय है इन्द्रिया को जानने का उपाय—मन की शुद्धि है य-शुद्धि का साधन है—राग-द्वेष को दूर करना और उस दूर करने का साधन है—समस्त भाव की साधना। समस्त भाव की साधना ही ध्यान या माग-साधना की मुख्य विषयता है। यह वृत्त योग शास्त्र में भी शब्दों एवं अर्थों एक-सा है। यह मते है कि अनित्य आदि बारह भावनाओं और पाँच महाभूतों का वृत्त उभय प्राचा में एक-सं शब्दों में कहा है फिर भी वृत्त की शाली में समानता है। उभय प्राचा में यदि कुछ अंतर है तो यह यह है कि जानाजब व तीसरे सर्ग में ध्यान-साधना करने वाले साधक के लिए गृहस्थाश्रम के त्याग का स्पष्ट विधान किया गया है जब कि आचार्य हमेशा में गृहस्थाश्रम की भूमिका पर ही दांग शास्त्र की रचना का है।

आचार्य हमेशा कहते हैं— बुद्धिवाली एक व्यापनिष्ठ हान पर भा साधक महा-प्राची ने भर हुए तथा अत्यधिक निम्न गृहस्थाश्रम में रहकर प्रमाण पर विजय नहीं पा सकता और चलन मन का वृत्त में नहीं कर सकता। अतः चित्त की शान्ति के लिए महापुरुष गृहस्थाश्रम का त्याग ही करते हैं।

अतः किसी देश और किसी काल विषय में आकाश-गुप्त और गंधे के सिर पर शृंग का अस्तित्व मिल भी सकता है परन्तु किसी भी काल और किसी भी देश में गृहस्थाश्रम में रहकर ध्यानसिद्धि को प्राप्त करना सम्भव ही नहीं है।^१

परन्तु आचार्य हमेशा ने गृहस्थ-अवस्था में ध्यान सिद्धि का निषेध नहीं किया है। आगमा में भी गृहस्थ जीवन में ध्यान की साधना को स्वीकार किया गया है। उत्तराध्यायन सूत्र में तो यहाँ तक कहा गया है कि किसी साधु की साधना की अपना गृहस्थ भी साधना में उत्कृष्ट हो सकता है।^२ अतः स्वताम्बर आचार्यों ने भी पञ्चम गुणस्थान में ध्यान-ध्यान को माना है। आचार्य हमेशा ने तो योग शास्त्र का निर्माण राजा कुमारपाणि के लिए ही किया था।

उपाध्याय यशोविजयजी

रमक परब्राह्मण उपाध्याय यशोविजयजी के दांग विषयन प्राचा पर दृष्टि जाती

१ जानाजब मय ३ ६ १० १७

२ सति एगहि भिवनुहि मारत्ता सजमुत्तरा।

—उत्तराध्यायन ५ २

अनुक्रमणिका

योगदृष्टि समुच्चय

मगताचरण	१	दीक्षा दृष्टि	१७
इष्टायाग शास्त्रयोग सामध्ययाग	१	स्थिरा दृष्टि	४६
याग दृष्टिया	४	कान्ता दृष्टि	५०
आप दृष्टि	४	प्रभा दृष्टि	५३
याग दृष्टिया का स्वरूप	५	परा दृष्टि	५५
मित्रा दृष्टि	६	मुक्तनरव मीमासा	५६
साग दृष्टि	१२	कनयागो आदि का स्वरूप	६६
कला दृष्टि	१५		

योगार्विन्दु

मगताचरण	८१	सम्यक् दृष्टि और बोधिमन्त्र	१५४
योग भगवद्गीता साधना-वच	८१	कान्तागोत्र का मन्त्र	१६२
याग व चन्द्र	८६	भाग्य तथा पुरुषार्थ	१६६
याग का महत्त्व	८०	कारिणी	१७५
अध्यात्म	८६	जान	१८१
साक्षात्कार	१०२	समता	१८२
गायत्री का अभिमान	१०६	कारिणी अन्तर्निष्ठ	१८६
पूर्वगता	१०६	साक्षर अन्तर्निष्ठ	१८५
अभ्यनुष्ठान	१२२	जाना/ज्ञान	१८६
अभ्यनुष्ठान	१२४	अप	१८७
बाप दिवस	१२५	योगनाथन	१८८
अध्यात्म-अंग	१२७	द्वन्द्व द्वन्द्व	१८९
अनुवचन स्वरूप	१२८	प्रतिष्ठान	१८९
भिन्नविधि	१३५	आध्यात्मविज्ञान	१९३
विद्या अन्तर्निष्ठ	१३७	कर्मवचन	१९४
सम्यक् दृष्टि स्वरूप	१४६	मन्त्रवचन	२०२
तीन करण	१५२	परिणामिन्	२०५

योगशतक

मगदावरण	२३३	उपदेश नियम	२४४
निश्चय-योग	२३३	अरवि नियारण	२४७
व्यवहार-योग	२३४	नवाम्यामी की प्रमुखवर्षा	२४८
योग के अधिकारी	२३५	यम प्रमय	२४८
अपुनब धन आदि की पञ्चान		दाप चित्तन	२४०
सामायिक शुद्धि अशुद्धि	२३६	सच्चि मन	२४५
अधिकारी भू	२४०	आहार	२४६
प्रथम श्रेणी का साधक	२४१	योगिक सर्पि छर्षा	२४७
द्वितीय श्रेणी का साधक	२४२	मनोभाव का वशिष्टय	२४६
तृतीय श्रेणी का साधक	२४२	विज्ञान प्रगति	२६१
गुणी साधक	२४३	कान पान	२६३
समाधारी	२४४	अनशनशुद्धि म आत्मपराक्रम	२६५

योगविशिका

योग की परिभाषा	२६७	अनुभाव प्रायटय	२७७
योग के भेद	२६७	अनुष्ठान विवरण	२७३
परिनिष्ठ	२७७ म २६२		

योगदृष्टिसमुच्चय की इन्दोबानुक्रमणिका

योगविशु की इन्दोबानुक्रमणिका

योगशतक की इन्दोबानुक्रमणिका

योगविशिका की इन्दोबानुक्रमणिका





सिंह
धान
सिंह-

इच्छायोग
न किया जा

त ।
ज्यते ॥

१ वागम-अथ—
१ प्रमाण के कारण

योगदृष्टि समुच्चय

भगवत्पाठ—

[१]

मत्वेच्छायोगतोऽयोग योगिगम्य जिनोत्तमम् ।
धीर षडये समासेन योग सददृष्टिभदत ॥

अथाग—मानसिक वाचिक कायिक योग—प्रवर्त्ति स अतीत योगिगम्य—योग-साधना द्वारा प्राप्य—अनुभाष्य जिन-अष्ट भगवान् महावीर को इच्छायोग म अतर्भावपूर्वक नमस्कार कर मैं योग का योग-दृष्टिया व रूप म विश्लेषण करत हुए सदाप म विरचन करेगा ।

त्रियोग—(इच्छायोग शास्त्रयोग सामर्थ्ययोग)

[२]

इहैवेच्छाद्वियोगानां स्वरूपमस्मिधीयते ।
योगिनामुपकाराय ध्येत योगप्रसंगत ॥

यहाँ योग के प्रसंग म योग साधका के सामर्थ्य इच्छायोग शास्त्रयोग तथा सामर्थ्ययोग के स्वरूप का विशद रूप म वर्णन किया जा रहा है ।

[३]

कतु मिच्छो श्रुतायस्य ज्ञानिनोऽपि प्रमादत ।
विकल्पो धमयोगो य स इच्छायोग उच्यते ॥

जा धम—आत्मोपलब्धि की इच्छा लिये है जिसने आगम-अथ—शास्त्रीय सिद्धांता का श्रवण किया है, ऐसे पानी पुरण का प्रमाद के कारण विकल—असम्पूर्ण धमयोग इच्छायोग कहा जाता है ।

[४]

शास्त्रयोगस्तिवह ज्ञयो यथाशक्त्यप्रमादित ।
आदृत्य तौघबोधन यत्तदाऽविज्ञसस्तथा ॥

यथाशक्ति प्रमादरहित थदात्ता तात्र तौघयुक्त दुग्ध के आम
यवन—शास्त्र ज्ञान के कारण अविज्ञ—भगवद् भयना नाग आम् की
अविकलता—अव्ययता के कारण अविज्ञ—मग्नूय याग शास्त्रयोग कहा
जाता है ।

[५]

शास्त्रसंज्ञाशोपायस्तद्वित्क्रान्तात्र
शक्त्युद्देवादिनोपेण नामध्याययोगोत्तम ॥

शास्त्र में जिनका उपाय बताया गया है शक्ति के उद्भव—जागरण—
प्रवृत्ता के कारण जिसका त्रिपद शास्त्र में भी अतिक्रान्त—अतीत—पर है,
वसा उत्तम योग नामध्याय याग कहा जाता है ।

[६]

सिद्धिमात्रपदसम्प्राप्तिरेषुभेदा न तत्त्वतः ।
शास्त्रादेयावगम्य ते सवधयह योगिभिः ॥

सिद्धि—चरम सफलता रूप पद को प्राप्त करने के हतुआ के भ—
कारणा या तत्त्वतः विश्लेषण यागोजन केवन शास्त्रा के माध्यम में ही
सम्पूणतया नहीं जान पाते ।

[७]

सवधा तत्परिच्छेदात् साप्ताकारित्वयोगतः ।
तत्सवज्ञत्वसिद्धिरेवेदा सिद्धिपदाति ॥

न धतदेव यत्तस्मात् प्रातिभज्ञानसगतः ।
सामर्थ्ययोगोऽशाचोऽस्ति सवज्ञत्वादिसाधनम् ॥

सवधा शास्त्र द्वारा तत्—सम्यक—ज्ञान सम्यकज्ञान आदि अधिगत
हो जाये ता साक्षात्कारित्व—प्रत्यक्ष—इन्द्रियनिरपेक्ष ज्ञान का उन्मेष

होता । उमर मरणावाय मध्या और समा होने पर विधि—रश्मि मरणा—
मुक्तता प्राप्त होगी पर वस्तुतः ऐसा होता नहीं । इगतिष्ठ प्राणिम जान—
प्रतिमा या अमाद्यात्म आत्म-ज्याति में उत्पन्न जान—आत्माजुमय या
रश्मि-जुमय का अन्धुत प्रमाण—अन्धुत तरावि-जुमय दीप्ति में मधुत नामध
योग ही मरणा आदि का हेतु है । नामधयोग का विशेषता—गूढम रश्मि
जुमय द्वारा नग बना जा मरणा ।

[६]

द्विषा य धमसम्पत्त - योगम जगसत्ति ।

क्षयोपसमिक्ता धर्मा योगा वायादियम सु ॥

नामधयोग धमस-योग और योगस-योग का रूप भ-म प्रसार का
है । योगस-योग उत्पन्न स्थिति धम है तथा रूप आदि का रूप धम है ।

[१०]

द्विषावायुवर्ण प्रथमस्यादिविषा भयम् ।

आयाग्यवर्णद्वय द्वितीय इति रश्मि ॥

पद्मा—धमस-योग—तात्त्विक धमस-योग द्विषा अन्धुतारण में
अपान दक्षिणस्थ प्रथम अन्धुतारण के पश्चात् क्षीण-योग आयाग्य
में मध्या है ।

वर्णाध आदि धर्मा का आयुध रूप का तुलना में अर्धस्थ स्थिति
रश्मि केवला भगवान् द्वारा उन्हें समजग करने हुए रश्मि की उत्पत्ति
जिममें मधु-योग द्वारा व शास्त्र क्षीण विषय जा सत आयोज्यकरण है ।
आयाग्यकरण में आगे योगस-योग मध्या है ।

[११]

अनस्त्वयागा योगाना पाग पर उवाहन ।

नो-गमोजनभायेत् सयस वातलक्षण ॥

इगतिष्ठ अयाग—मानसिक वाचिक वायिक रूप का सयस राहित्य
याग में प्रथम सर्वोद्दष्ट है क्योंकि वह आत्मा का भाग में जोड़ता है ।
वह सयस-यागमय है । आत्मा का अनिरिक्त गव कुछ वही छूट जाता है ।

योग दृष्टियाँ—

[१२]

एतत् श्रवमनाश्रित्य विशेषणतदुदभवा ।
योगदृष्टय उच्यते अष्टौ सामान्यतस्तु ता ॥

इन तीनों—इच्छायोग शास्त्रयोग तथा सामान्ययोग का साक्षात् आधार लिए बिना पर उन्हीं में विशेष रूप में निहित दृष्टियाँ योगदृष्टियाँ कही जाती हैं । ये सामान्यतः आठ प्रकार की हैं ।

[१३]

मित्रा तारा यला दीप्रा स्थिरा का ता प्रभा परा ।
नामानि योगदृष्टीना लक्षण च निबोधत ॥

उन आठ योगदृष्टियों के नाम इस प्रकार हैं—१ मित्रा २ तारा ३ यला ४ दीप्रा ५ स्थिरा ६ का ता ७ प्रभा तथा ८ परा । उनके लक्षण समझिए ।

भीषदृष्टि—

[१४]

समेधामेधरा-याही सग्रहाद्यभवादिवत् ।
भीषदृष्टिरिह ज्ञेया मित्यादृष्टीतराधया ॥

याम्यस भरा राग याम्यस ग भूय रात यादस सहित दिवस याग रहित त्रिभुज याम्यस दशक ग्रह बाधा रहित स्थिर दशक याग दशक यमस दशक मानिषादि आदि से उपहृत—३ दशक, अनुपहृत ३ दशक—इन आपत्तियों भिन्नताओं के कारण जस वस्तु दशन में विशेष की दृष्टि में सम्यक्माना युगाधिरता होती है उसी तरह भीषदृष्टि—संसार प्रवाह गति दृष्टि—सामान्य दृष्टि भिन्न भिन्न प्रकार की है ।

(भीषदृष्टि से ऊपर उठकर साधक योगदृष्टि में प्रवेश करता है ।)

योगदृष्टियों का स्वरूप

[१५]

तणगोमयकाष्ठाग्निवर्णदीपप्रभोपमा ।

रत्नतारावचद्दामा सददृष्टेदृष्टिरष्टधा ॥

सन्दृष्टा पुरप की दृष्टि बोध-ज्योति की विशदता के विकास की अपेक्षा में पास वण्ण तथा काठ के अग्नि वर्ण, दापर की प्रभा रत्न तारे मूर्त्य और चन्द्र की आभा के सदृश क्रमश मित्रा तारा बला, दाप्रा स्थिरा कान्ता प्रभा और परा रूप में आठ प्रकार की हैं ।

[१६]

यमान्मियोगमुक्तानां सेवादिपरिहारत ।

अद्वैत्यादिगुणस्थानं श्रमेणया सता मता ॥

यम नियम आदि यागागा के साधक ने उद्भय आदि दापा के परिहारक सत्पुरुषा में श्रमश अद्भय जिज्ञासा आदि गुणा की आधार स्थानीया ये—मित्रा आदि योग दृष्टियाँ निष्पन्न होना हैं ।

[१७]

सच्छब्दासगतो बोधो दृष्टिरिष्टमिधीयते ।

असत्प्रवृत्तिव्याघातात् सत्प्रवृत्तिपदावह ॥

सत् शब्दा में युक्त बोध दृष्टि कहा जाना है । उसमें अमन् प्रवृत्ति की रज्जवट हाती है तथा सत् प्रवृत्ति में गति हाती है ।

[१८]

इयं चावरणापायमेवादध्याविषा स्मृता ।

सामायेन विशयास्तु भूयांस सूक्ष्ममेदत ॥

आत्मा के शुद्ध स्वरूप को ढकन वाले आवरण के दूर हान जान की तरतमना की दृष्टि से सामायेत स्थूल-रूप में दृष्टि आठ प्रकार का मानी गई है । सूक्ष्मता में जान पर उसका बहुत—अनक भेद हात हैं ।

[१६]

प्रतिपानयुताश्वाद्याश्चतस्रो नोत्तरास्तथा ।
सापाया अपि चतास्तत्पिपातेन नेतरा ॥

पञ्चो चार दृष्टियाँ—मित्रा नारा बला तथा दीप्रा प्रतिपान—
अशक्त = अज्ञान जो साक्षात् उद्भूत प्राप्त कर लेता है उनमें भ्रष्ट भा-
हो सकता है। पर भ्रष्ट होना ही ठीक काम नहीं है। अशक्त या पतन का
संभावना के कारण ये चार दृष्टियाँ सापाय—अपाय या बाधायुक्त कहा
जाती हैं।

आगे की चार दृष्टियाँ—मित्रा काता प्रभा तथा परा प्रतिपान
रहित अनपेक्ष साधारण हैं।

[२०]

प्रमाणभङ्गाभावेन निशि - स्वापसम पुन ।
विधातो दिव्यभावतश्चरणस्थोपजायते ॥

अप्रतिपानी दृष्टि प्राप्त हान पर योगी का अपने मोक्षरूप स-
की और अनन्तर प्रमाण चीन हो जाता है। ही जिस प्रकार यात्रा पर
आम यत्र पथिक को रात में कुछ एक स्थान पर रुकना पड़ता है ज-
जिमा जगता में उमरी यात्रा का यत्र विधान है उमा प्रभा
माणा-मुक्त यात्रा का अवशिष्ट कम भोग पूरा कर लेने हेतु बाध में द-
नम जाति में म गुजरा होता है जो आपत्ति रूप में चरण चारित्र्य
सम्यक् की ओर गतिज्ञानता में विधान या दृष्टव्य है। पर, इतना निश्चित
है उमरी दृष्ट प्रमाण का समापन सत्य प्राप्ति में होता है।

मित्रा-दृष्टि—

[२१]

मित्राया वशान मद यम इच्छादिस्तथा ।

मन्त्रा देवकार्योदायदेवराधापरत्र तु ॥

समस्त ज्ञान के प्रति मित्र भाव के उद्बोधन के कारण यह दृष्टि
मित्रा-दृष्टि के रूप में अनिर्दिष्ट हुई है। इस दृष्टि के प्राप्त हो जाने पर

सन यदो-मुग बाध तो होता है पर वह मदना लिए रहना है । मित्रादृष्टि म स्थित माधक याग के प्रथम भग यम^१ के प्रारम्भिक अभ्यास इच्छादि यम (यम क अभ्यासमन भद^२च्छायम प्रवर्तियम, स्थिरयम और मिदियम) को प्राप्त कर सेवा है । देववाय गुराव घमपार्य म वह असे^३ भाव—अपरिश्चान्तभाव ग सेवा रहता है । उसका मद नामक आशय दोष अरण्य हा जाना है—टल जाना है । जा^४यवाय जादि नहीं करत, उनका प्रति उन रूप या मत्सर भाव नहीं होता ।

[२२]

करोति योगबीजानामुपादानमिह स्थित ।
अव-त्पमोक्षहेतुमामिति योगविदो विदुः ॥

योगवत्ताभा को यह सुविदित है कि इस (मित्रा) दृष्टि म स्थित माधक भाग के अमोष—अचूकहेतु भूत योग-बीजा का स्वीकार करता है ।

[२३]

जिनेषु कुशल वित्त तन्मस्कार एव च ।
प्रणामादि च सशुद्ध योगबीजमनुत्तमम् ॥

अहता के प्रति शुभभावमय चित्त, उन्हें नमस्कार तथा मानसिक, वाचिक वायिक शुद्धिपूर्ण प्रणमन आदि भक्ति भावमय प्रवृत्ति परमोत्कृष्ट याग बीज है ।

[२४]

धरमे पुद्गलाद्यर्थे तथाभध्यत्वपाकत ।
सशुद्धमेतन्निघमाप्रापदापोति तद्विद ॥

१ अहिंसाभावात्तेष्वप्यप्यपिस्थिता यमा ।

तथा मध्यमा—जीव मिद्धि जाति की अपना मे आत्मा की मधुसूती
याग्यता के परिणत म 'रम्भपुद्गलाना' व मध्य म हा, अ यथा नो,
कुशल वित्त आति याग राज मधुसूत हा। विज्या है, यागयि जातान
ऐसा जानते ३ जाता है ।

[२५]

उपादेयाधियारवत समाविष्टमनोचितम ।

पलातिमधिपरहित मधुसूत हतवीडसम् ॥

अत्यन्त उपाय्य बुद्धिपूर्वक आहार आति साक्षात् प विनाय म
युक्त, पद का रामना म रत्न स्थिति मधुसूत हात का मध्य है ।

[२६]

आचार्यार्थिद्वय हतद्विद्युद भावयोगिषु ।

यथावृत्त्य च विधिवच्छुद्धाशययिरोपत ॥

मानयागी—यथावत जिनकी आत्मा याग—अध्यात्म-याग म
परिणत है उस आचार्य जादि मत्पुरुषा की मिश्रुद्ध—कुशल वित्त तथा
शुद्ध आशयपूर्वक विधिवत सेवा का भा यागयात्रा म ममानश है ।

[२७]

भवोद्देशश्च सहजो द्रव्याभिग्रहपालनम् ।

तथा सिद्धातमानिय विधिना सेतनादि च ॥

१ जीव द्वारा ग्रहण-स्यात् किं जात साधन-व्याप्त समस्त पुद्गलाना का एक ही
सम्पन्न एक पुद्गलसावन कहा जाता है । इस प्रम का अंतिम भावत त्रित मोन
बुद्धने पर जीव की पुन इस चक्र म नहीं आता परता चरम पुद्गलपरता
कहा जाता है । एमो ग्रह के अनन्त योगशक्त की सेवा गाथा के सन्धि
मे एकका विमृत विरचन किया गया है ।

२ सजाए—१ आहार-सजा २ भय-सजा ३ मधुसूत-सजा ४ परिग्रह-सजा
५ शोध-सजा ६ मान-सजा ७ मया-सजा ८ शोध-सजा ९ शोध (मया-
मोह प्रवाह—यतानुवर्तकता के अनुरूप जीवनक्रम) सजा तथा १० तोह
सजा ।

सहजरूप म ससार के प्रति वराग्य द्रव्य अभिग्रह—सत्पात्र को निर्दोष आहार औषधि, उपकरण आदि का सम्यक् दान तथा मिद्वान्त या सन शास्त्रा का लेखन आदि योगबीज म आते हैं ।

[२८]

लेखना पूजना दान ध्वज वाचनोदग्रह ।

प्रकाशनाय स्वाध्यायश्चित्तना भावनेति च ॥

गत (सत्ताइसव) श्लोक म लेखना के साथ आये आदि शब्द म सत्त शास्त्रा के लेखन क साथ-साथ उनकी पूजा सत्पात्र को दान शास्त्र ध्वज वाचन, विधिपूर्वक शुद्ध उपरान्न द्रव्या आदि द्वारा शास्त्रा का उद्ग्रहण—सम्मान आत्मार्थी जिज्ञासुजना म शास्त्रा का प्रकाशन प्रकार स्वाध्याय चिन्तन मनन तथा पुन-पुन आवृत्तन ग्राह्य ह ।

[२९]

बीजभूती च सवेगात् प्रतिपत्ति स्थिराशया ।

तदुपादेयभावरश्च परिशुद्धो महोदय ॥

योग बीजो के सुजन पर उत्पन्न भावोत्साह—श्रद्धात्कप म जो तद्विषयक मायता सुस्थिर होती है, वह भी योग-बीजा म समाविष्ट है । याग राजा के प्रति शुद्ध एवं समुन्नत उपादेय भाव भा याग-राजा के अतगत है ।

[३०]

एतद्भावमसे क्षीणे प्रभूते जायते नशाम ।

करोत्यथतत्ततो महत्काय न यत वर्धित ॥

जिन मनुष्या का भाव-मल—आंतरिक मलिनता अत्यन्त क्षीण हो जाता है उनम योग-बीज उत्पन्न हात है—व याग-राज के अधिकारी हैं । जिस मनुष्य की चेतना अव्यक्त—अजागरित—अस्पृष्टित है वह याग-राज स्वायत्त करने जसा महत्त्वपूर्ण काम नहीं कर सकता ।

[३१]

धरमे पुद्गताग्रते क्षयरागयोगपद्यते ।
जोवाना सक्षण सत्र यत तानुदाहृतम् ॥

अन्तिम पुद्गताग्र म भार मत का क्षय होता है । उम स्थिति में वनमान जीवा ता लगान् दम प्रार (अन्तिम शोण म चक्षमा) है ।

[३२]

दु पितपु दपातयतमद्वेषो गुणयत्तु य ।
जोचितयासेयन यय सयत्रवाविशयत ॥

दु ली प्राणिवा के प्रति अत्यन्त दया भाव, गुणीजनों के प्रति अद्वेष—अमत्सर भाव तथा सयत्र जहाँ जमा उत्पन्न हो गिता किम भेद भाव के व्यवहार करता गया करता—यह उा जीवा की पट्टवन है जिनका भावमल शोण हो जाता है ।

[३३]

एवविद्यस्म जीवस्य भद्रमूर्तेमहात्मन ।
शुभो निमित्तसयोगो जायतेऽयमकोदपात ॥

एव भद्रमूर्ति—सौम्य स्वरूप महात्मा—उत्तम पुण्य को अव्यञ्चना के कारण शुभ निमित्त का सयोग प्राप्त होता है ।

[३४]

योगक्रियाफलाख्य यत श्रूयतेऽवचक्रप्रथम ।
साधूनाधित्य परममिषुलक्ष्यक्रियोपमम् ॥

साधका में तीन अव्यञ्चना—योगाव्यञ्चना, क्रियाव्यञ्चना तथा फलाव्यञ्चना प्राप्त होते हैं यों सुना जाता है ।

जो व्यञ्चना—श्रव्यञ्चना न कर कभी न चूके उलटा न जाय रूप की तरह सीधा अपा लक्ष्य पर पहुँचे उम अव्यञ्चना कहा गया है । सदगुरु का सुयोग प्राप्त होना योगाव्यञ्चना है । उनका बदन नमन तथा सत्कार आदि शुभ क्रियाएँ क्रियाव्यञ्चना है । तम उत्तम काय का फल जो अमोघ होता है फलाव्यञ्चना है ।

[२४]

एतच्च सत्प्रणामादिनिमित्तं समयं स्थितम् ।
अस्य हेतुश्च परमस्तथा भावमलात्पता ॥

सत्प्रणाम—सत्पुरुषों को प्रणमन उतरी क्यावत्य—तथा आदि
सत्वायों के परिणामस्वरूप अव्यक्तवश की प्राप्ति होना है। सत्प्रणाम
आदि उत्तम तायों का मुख्य हेतु भावमल—अज्ञान भलिनता का
अप्यना है।

[२५]

नास्मिन् घने यत् सत्सु सत्प्रतीतिमहादया ।
किं सम्पन्न रूपमादत्ते कश्चिन्मदसोचन ॥

जब तब भावमल मधनता लित रहता है तब तब साधक के मन में
सत्पुरुषों के प्रति मन्त्रोन्म—उत्कृष्ट जातम अम्यम्य या अत श्रद्धा रूप
प्रतीति नहा जाता। जिनका मन्त्र—शक्ति मन्त्र है तसा पुरुष क्या दृश्य
पदार्थों का रूप मलामाति ग्रहण कर सकता है ?

[२६]

अल्पव्याप्तिश्च लोका तद्विशारदं बाध्यते ।
चेष्टते चेष्ट सिद्धयर्थं घृत्ययाय तथा हिते ॥

अल्पव्याप्ति—जिमका बहुत थोड़ा बामारा बाकी रहता है—जो लगभग
स्वस्थ जना है वह अवशिष्ट रहे अति साधारण राग के मामूला विकारा
से बाधित नहा होना। वह इच्छित काय साधन के लिए प्रयत्नशील
रहता है। उसा प्रकार वह भागी—योग साधक बलि—धनि श्रद्धा
मुक्तिव्याप्ति—मत्तत्व चचा तथा विजयि—विशिष्ट पानानुभूति—इन
चार अन्वतिमा के साथ जिनका काय में प्रवृत्त होता है।

[२७]

यथाप्रवृत्तिकरणे चरमेऽल्पमतत्पत ।
आसन्नप्रविभदस्य समस्तं जायते ह्यद ॥

अंतिम यथाप्रवृत्तिररण म अंतिमत्व की अल्पता के कारण उस माधन के, जो श्रियधन के लगभग सन्निकट पहुँच चुका हो यह भाव स्थिति निष्पन्न होती है।

[३६]

अपूर्वासन्नभावेन व्यभिचारवियोगतः ।
तत्त्वतोऽपूवमवेदमिति योगविदा विदुः ॥

अंतिम यथाप्रवृत्तिररण अपूर्वकरण के साथ सन्निकटता लिए रण है। अर्थात् अंतिम यथाप्रवृत्तिररण के साथ निश्चित रूप में अपूर्वकरण आता है। इसमें कोई व्यभिचार—व्यभिचार या उद्वेग नहीं है। अपूर्वकरण अन्तर्गत का दृष्टि में अपने आप में सवधा यही तथा या मौलिकता निगृह्यता है जो पक्ष के भी निष्पन्न नहीं हुई दर्शन उमरी अग्रे गता तन्त्रत मगत है। यागरता एसा जानत है।

[६०]

प्रथम यदगुणस्थान सामायेनोपरणितम् ।
अस्यां तु तदग्रस्थायां मुख्यमवर्धयोगतः ॥

मित्रादृष्टि म आ मगुण का स्फुरणा के रूप में अन्तर्विराम का निगम का प्रथम अंश में आता है, यह अवस्था में यथाभग प्रवृत्ति गुणस्थान का मुख्यता माना जानी है। अर्थात् आम अम्युक्त या अम्युक्त का यह पक्षी तथा है जिसमें यद्यपि दृष्टि ता गुणस्थान सम्पन्न है। पाना पर अन्तर्जागरण तथा गुणस्थान प्रगति का माना का दृष्टि अग्रारम्भ का आता है।

तथा-दृष्टि

[६१]

तारायां तु भनाय स्पष्ट नियमश्च तयाविधः ।
अनुदना विचारश्च विज्ञप्ता तत्त्वगोचरा ॥

तारादृष्टि म साथ मित्रादृष्टि का अग्रे गुण स्पष्ट होता है।

का दूसरा अंग नियम वहाँ साधता है अर्थात् शीघ्र मन्तोय तप, स्वाध्याय तथा परमार्थ विन्तन—जीवन म पलित होत है। आत्म हितकर प्रवृत्ति म अनुद्वग—उद्वग का अभाव अर्थात् उ माह तथा तत्त्वा मुत्ती जिनामा उत्पन्न हाता है।

[४२]

भवत्पस्थां तथाच्छिन्ना प्रीतिर्योगव्यावृत्तम ।
शुद्धयोगेषु नियमाद् बहुमानश्च योगिषु ॥

स दृष्टि में योग क्या—योग सम्बन्धी चार्त्ता म साधक अच्छिन्न—विच्छिन्न रहित या अलग्निहत प्रीति—अभिरुचि लिए रहता है। शुद्ध याग निष्ठ यागिया का वह नियमपूर्वक बहुमान करता है।

[४३]

यथाशक्त्यपचारश्च योगवृद्धिफलप्रद ।
यागिनां नियमादेव तदनुग्रहधीयत ॥

शुद्ध यागनिष्ठ योगिया के बहुमान के माय माय वह साधक उनक प्रति यथाशक्ति सेवा भाव लिए रहता है—उनकी सेवा करता है। इसम उस अपनी योग-साधना म निश्चय ही विकासात्मक फल प्राप्त होता है तथा शुद्ध यागनिष्ठ सत्पुरुषा का अनुग्रह मिलता है।

[४४]

लाभात्तरफलश्चास्य भट्टायुक्तो हितोदय ।
क्षुण्णपद्महानिश्च शिष्टा-सम्मतता तथा ॥

सेवा स और भी लाभ प्राप्त होत है—भट्टा का विकास होता है आत्महित का उत्पन्न हाता है क्षुद्र—क्षुब्ध उपद्रव मिट जाते है एवं शिष्टजना म उस मायता प्राप्त होती है।

शौचतन्त्रोपतप स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ।

—पातञ्जल योगसूत्र २ ३२

[४१]

मय मातीय भयज हृत्परिणामोक्तिः ।
समाश्रमयोगता प्युक्तता सात्त्विकता ॥

यह दर्शित है अस्मिता पुरुष का भय—यह मा मातीय का अत्यन्त भय तथा हानि । उचित स्थान मकरन्द हानि—अप्राप्तता नहीं हानि अथावा जहाँ गया करता है वहाँ वही गया रहता है । अनन्त भी उसी तरह अनुचित श्रिता नग्न नाना ।

[४२]

कृपेऽधिक धिक्कृत विजासा सात्त्विकता ।
सुख्ये निज तु निरति सप्रसो द्वेषयजित ॥

जो गुणा में अधिक या जाय वा दूरा जिनका वाय भी यग है । उनके प्रति साधक के मन में सात्त्विकता—उत्तासयुक्त विजासा उत्ता होती है । अतः निरति—उत्तायुक्त वाय र श्रुति उगने मन में द्वेषयजित सनाम होता है अथावा वह अपना कमिया र निज अनन्तम म गनाम अनुभव करता है मन में जरा भा उगता निज द्वेष भाव नहीं नाना ।

[४३]

दुःखरूपो भव सय उच्छ्वोत्स्य कुत वयम ।
चित्रा सना प्रवृत्तिश्च साधया ज्ञायते वयम ॥

यह मारा ससार दुःख रूप है । किस प्रकार इसका उच्छ्व होता है सत्पुरुष की विविध प्रकार का अवधारण सत्प्रवृत्ति का ज्ञान कसे हो । साधन ऐसा सात्त्विक चिन्तन लिए रहता है ।

[४४]

नास्माक महती प्रज्ञा सुमहान शास्त्रविस्तार ।
शिष्टा प्रमाणमिह तदित्यस्या भयते सदा ॥

उनका चिन्तन त्रम जाग बढ़ता है—हमारे में विशेष बुद्धि नहीं है न शास्त्राध्ययन ही विस्तृत है इसलिये सत्पुरुष ही हमारे नि प्रमाणधून ॥

[४६]

मुखासासमायुक्त ब्रह्मासा दशन ४३म ।
परा च तत्त्वशुद्ध्या न क्षयो योगगोचर ॥

ब्रह्मादृष्टि म गुणामनयुक्त न दशन—गद्गोष्ठ प्राण होता है परम तत्त्व शुद्ध्या—नत्व-ध्वन की अत्यन्त तीव्र दृष्टि जागती है तथा योग का साधना म आप—साप तामक चित्त-आप या चतसिर विनाप का अभाव होता है ।

ब्रह्मा दृष्टि में योग के तीसरे धग आसन के साधन की बात बही गयी है । यहाँ गुणामन शब्द का प्रयोग हम बात का सूत्र है कि जिस प्रकार गुणमन शान्ति म बड़ा जा सके उस आसन म योगी को स्थिर होना चाहिए । इसम मन म उद्वेग नही होता । ध्यात जाति म चित्त स्थिर रहता है ।

वाय आसन के गाय गाय आन्तरिक आसन की बात मा यहाँ समझना पार्य है । आध्यात्मिक दृष्टि म पर वस्तु म जा आसन या स्थिति है यह दुःखमय है । दृष्टि म वह दुःखमय है । अपन सहज स्वरूप म स्थित होना पारमाधिक दृष्टि म सुखासन—सुखमय आसन है ।

[५०]

मास्या सत्यमसत्तत्त्वा प्रकृत्यव प्रवृत्तत ।
सदभावाच्च सद्यश्च स्थितमेव सुखासनम ॥

ब्रह्मा दृष्टि के आ जान पर असत्त पदार्थों के प्रति तुलना सहज ही प्रवृत्तिरूप हो जाती है अर्थात् स्वतः चल जाती है । या तत्त्वा का अभाव हो जान पर साधक को सर वही सुखमय—आत्मिक उत्थासमय स्थिति बन जाती है ।

स्थिरसुखमासनम् ।

अन्तःकरण द्वारा तत्त्व-श्रवण की स्थिति बनती है, अन्तर्ग्राहिता का भाव उदित होता है। पर, सूक्ष्मगोध अधिगत करना अभी बाकी रहता है। वैसी स्थिति नहीं बनती।

प्राणायाम केवल रेचक—श्वास का बाहर निकालना पूरक—भातर खींचना तथा कुम्भ या घड़ से पानी की तरह श्वास को भीतर निरवण तथा रोके रखना—या बाहरी प्रक्रिया तक ही सीमित रहा माना जाना चाहिए। बाह्य भाव या परभाव का रेचक—परभाव का अपने में स बाहर निकालना अंतरात्मभाव—आत्मस्वरूपानुप्रत्यय भीतर भरना—अंतरात्म को तमूलक चिन्तन मनन में आपूर्ण करना, उस प्रकार के चिन्तन मनन का अपने में स्थिर बिये रहना—यह भाव प्राणायाम है जिसका आरम्भ विकास में बहुत बड़ा महत्त्व है।

[५८]

प्राणेश्वोऽपि शुद्धम सत्यामस्यामस्यामसशमम ।

प्राणास्त्यजति धर्माथ न धम प्राणसकटे ॥

इस दृष्टि में मस्थित साधन का मनःस्वर इतना ऊँचा हो जाता है कि वह निश्चित रूप में धम का प्राणा में भी बढ़कर मानना है। वह धम के लिए प्राणा का त्याग कर देता है पर प्राणवायु संकट आ जाने पर भी धम को नहीं छोड़ता।

[५९]

एव एव मुहुर्दमो मृतमप्यनुयाति य ।

शरीरेण सम नाश सवमप्यत्तु गच्छति ॥

धम ही एक मात्र एका मुहु—मित्र है जो मरने पर भी मृत जाता है। और मृत सा शरीर के साथ ही नष्ट हो जाता है, शरीर के साथ साथ भी नहीं जाता।

[६०]

इयं सदाशयोपेतस्तत्त्वश्रवणतत्पर ।

प्राणमय परम धम अपादेव प्रपद्यते ॥

साधक यों सात्त्विक भावों से आप्यायित हो जाता है। वह तत्त्व श्रवण में तत्पर रहता है। आत्मबल के सहारे घम को प्राणा से भी बढकर मानता है।

[६१]

क्षाराम्भस्त्यागतो यद्मधुरोदकयोगतः ।
बीज प्ररोहमाद्यत्ते तद्वत्तत्त्वभ्रुतेनर ॥

खारे पानी के त्याग और मीठ पानी के योग में जमे बीज उग जाता है उसी प्रकार तत्त्व श्रवण से साधक के मन में बोध बीज अकुरित हो जाता है।

प्ररोह शब्द का एक अर्थ बीज का उगना या अकुरित होना है दूसरा अर्थ उतर चढना या आगे बढना भी है। इस दूसरे अर्थ के अनुसार साधक साधना सापान पर चढना जाता है अथवा साधना-वृथ पर आग बढता जाता है।

[६२]

क्षाराम्भस्तुल्य इह च भवयोगोऽखिलो मतः ।
मधुरोदकयोगेन समा तत्त्वध्रुतिस्तथा ॥

भवयोग—सासारिक प्रसंग—जागतिव पदार्थ एक भोग खारे पानी के समान माने गये हैं तथा तत्त्व-श्रवण मधुर जल के समान है।

[६३]

अतस्तु नियमादेव कल्याणमखिलं भवाम् ।
गुरुभक्तिमुखोपेत सोऽद्वयहितावहम् ॥

अतः तत्त्व-श्रवण में नियमित—निश्चित रूपेण साधक जना का सम्पूर्ण कल्याण सधता है। इसमें गुरुभक्तिरूप मुख प्राप्त होता है और यह ऐहिक तथा पारलौकिक—दोनों अपेक्षाओं से हितकर है।

[६४]

गुरुभक्तिप्रभावेन तोषट्दशा माम ।
समापत्यादिभवेन निर्गणविग्रहम ॥

गुरुभक्ति व प्रभाव ग समापत्ति—परमात्मस्वरूप—गुरु आत्म स्वरूप के ध्यान द्वारा सायकर ज्ञान—तोषट्दश स्वरूप का अन्त साधारण होता है जैसा सायकर नाममात्र का बंध होता है जिससे क्लेशस्वरूप सायकरभाव की प्राप्ति होती है । यट् माता का अङ्गनाय—अमोघ—सनिश्चित कारण है ।

[६५]

सम्प्राप्तेत्यादिभवेन लोका यस्तत्त्वनिर्णय ।
वेद्यसमष्टपदत सूक्ष्मबोध स उच्यते ॥

जीवन का साध्य उसका यथाय ह्यु उसी परिपुष्टि, तत्त्व स्वरूप फल आदि द्वारा जानो जो तत्त्व का निर्णय करत है । यद्य—ब्रह्म योग्य, जानने योग्य या अनुभव करने योग्य तत्त्व की अनुभूति के द्वारा वह ज्ञान सूक्ष्मबोध कहा जाता है ।

[६६]

भावाभोधिसमुत्तारात्कमवयवविभेदतः ।
ज्ञेयव्याप्तेश्च कात्स्न्येन सूक्ष्मत्वं नायमत्र तु ॥

ससार सागर के निस्तार कमवयव—कमरूपी हीरे का विभेद तथा अन्तर्धर्मात्मन अक्षुब्ध वस्तु-तत्त्व रूप ज्ञेय का समग्रता ग्रहण—मह सज इससे सधता है इसलिए इस सूक्ष्मबोध कहा गया है । अर्थात् एतद्रूप सूक्ष्मबोध हो जान पर साधक अन्तर्त जन्म मरण के चक्र से छूट जाता है । महामोह रूप दुर्भेद्य कमवयव टूट जाती है जोर ज्ञेय तत्त्व सम्पूर्णतया अधिगत हो जाता है । यह इसकी फल निष्पत्ति है ।

यह सूक्ष्मबोध इस दृष्टि में तथा इससे नीचे की दृष्टियों में प्राप्त नही होता ।

[६७]

अवेद्यसवेद्यपद यस्मादासु तथोत्पन्नम ।
पश्चिच्छायाजलचरप्रवृत्त्याभमत परम ॥

विद्युत्ती चार दृष्टियाँ म अवेद्यपद—जानन योग्य का अनुभूत कर पान की क्षमता का अभाव बहुत प्रबल होता है अतः वेद्यसवेद्यपद वहाँ नहीं मध्य पाता । आकाश म उड़ने पक्षी का छाया का पक्षी जानकर पत्ररत्न का उद्यम करत जनचर तभी स्थिति साधक का वहाँ होता है । अद्यान तत्त्वम धर्मा वेद्यमवद्यपद की प्राप्ति नहीं होता । उस दिशा म साधक का प्रयत्न तो रहता है पर वह यथाय सिद्ध नहीं होता ।

[६८]

अपायशक्तिमालिन्य सूदमबोधविबोधकृत ।
ननद्वन्द्वोन्मत्त तत्त्वत्वे कदाचिदुपजायते ॥

अपाय—जा नरक आदि दुर्गति प्राप्त कराएँ तम क्लिष्ट कर्मों की शक्ति रूप मलिनता सूदमबोध प्राप्त हो म बाधक होती है । यह मालिन्य जिनके होता है, उन सूदम तत्त्व-बाध कभी अधिगत नहीं होता ।

[६९]

अपायवशन तस्मात्तद्विषयपात्र तात्त्विकम् ।
तदामालयन त्वस्य तथा पापे प्रवृत्तित ॥

आगम एवं ऐसा दीपक है जा मोहरूप अघकार स आपूण इस जगत् में समग्र पदार्थों का यथाय दशन कराता है परन्तु इस दृष्टि म स्थित साधक को अपाय शक्ति-रूप मलिनता के कारण तत्त्वतः अपाय दशन नहीं होता अथात आत्म विपरीत स्थिति म ले जान वाले क्लिष्ट कर्मों को वह यथायत देख नहीं पाता । वह केवल उनकी आभा या आभास मात्र का अनुभव कर पाता है क्योंकि वह तयाप्रकार के पापों में स्वयं लगा है ।

अतो, यदुत्तराग्न्यस्मात् पापे कर्मागसोऽपि हि ।
तप्तोहोह पदं जगत्पुण्या वृत्ति कथयिष्ये ॥

अवेद्य-अवेद्यपद के प्रतिष्ठाप—वेद्य-मोक्षपद आगे की गार दृष्टि में प्राप्त रहता है । उद्योग-पद के गरम प्रभाव के कारण साधक का वायु म प्रायः अप्रवृत्त रहता है । पूर गति अशुभ कर्मवश कर्माग पाप में प्रवृत्ति हो भी जाती है तात्पर्य तात्पर्य सादे पर पर रसान में होती है । जगत्पद का सादे पर यदि स्मिती का पर टिप्पणी जाता है तो तत्पर्य नहीं स हटा गया है जरा पर भी टिप्पणी नहीं रमता । उद्योग प्रकार साधक की यत्नि जान-अनजान हिंसा आदि पापों में प्रवृत्ति होती है तो वह तत्पर्य साधक हो जाता है, उद्योग से अपने को उसी में हटा लेता है ।

वेद्यसवेद्यपदत सवेद्यतिशयादिति ।
अरमथ अय-येया पुनरुक्त्ययोगत ॥

वेद्य सवेद्यपद प्राप्त हो जाने के कारण तथा तीव्र मोक्षामिषा के कारण साधक द्वारा जो कदाचित् पाप प्रवृत्ति होती है, वह अनिद होती है । दृष्टि-विकासक्रम की अग्रिम मजिल में वह सवेद्य अवस्था होती है । क्योंकि जसी स्थिति वह प्राप्त कर चुकता है, उसमें फिर दुर्बल पाने का माग—समावना नहीं होती ।

अवेद्यसवेद्यपदमपद परमाद्यत ।
पद तु वेद्यसवेद्यपदमेव हि योगिताम ॥

अवेद्यसवेद्यपद वास्तव में पद—पर टिक्वाने का स्थान—अध्यात्म विवास की यात्रा में उद्योग उपयोगी स्थान नहीं है । योगियों के लिए वेद्यमवेद्य पद ही वस्तुतः पद है ।

[७३]

यद्य सयद्यते यस्मिन्नपायादिनिबन्धनम् ।
तथाप्रवृत्तिबुद्धिर्वापि स्वयाद्यापमविशुद्धया ॥

वही अपाय—आत्माभ्युदय में विघ्नवारक स्त्री आदि वेद्य—वेदन या अनुभव करने योग्य पदार्थ आत्मो के अनुशीला से विशुद्ध हुई अप्रवृत्तिशील बुद्धि द्वारा अनुभूत किया जाता है। अर्थात् यद्य पदार्थ का सवेदन—अनुभवन वही होता है पर उनके प्रति रसात्मक या रागात्मक भाव नहीं होता जसा उनका स्वरूप है मात्र वसी प्रतीति—अनुभूति वही गतिशील रहती है अतः वसा अनुभव करने वाली शास्त्रपरिष्कृत बुद्धि आन्तरिक दृष्टि से प्रवृत्तिशून्य ही कहो जाती है।

[७४]

तत्पद साध्यवस्थानावभिन्नप्रम्यादिलक्षणम् ।
अवयवयोगतस्तत्रे वेद्यसवेद्यमुच्यते ॥

वह पद साध्य अवस्थान—सम्यक् स्थिति लिए होता है। कमप्रमि भू-नेशविरति आदि में उसका स्वरूप लक्षित होता है। शास्त्र में (वेद्यमवेद्य) शास्त्रिक अव के अनुरूप ही उस 'वेद्यमवेद्य' कहा जाता है।

[७५]

अवेद्यसवद्यपद विपरीतमतो मतम् ।
भवाभिनिदिविषय समारोपसमाकुलम् ॥

अवेद्यसवद्यपद से विपरीत—प्रतिरूप अवेद्यसवद्यपद है। उसका विषय भवाभिनिदिता है। अर्थात् भवाभिनिदी—ससार के राग रस म रचे-पचे जीवों के साथ उसका लगाव है। इसमें एक पर दूसरे का—स्व पर पर-वस्तु का पर वस्तु पर स्व का आरोप करते रहने की वृत्ति बनी रहती है जो आत्म परिपथी या श्रयस् के प्रतिबन्ध है।

[७६]

धुने सामन्निर्दोषो मगरो भयान शः ।
धनो भयानिदो रसात्तरममगत ॥

भयानिदो नीच दण्ड—वामर गतिभुक्त सामन्नि—मन्
निसार सामानि साम—या भाग्यवश भोति भुक्त गतिषा अ
म आसक्त मन—यथा जातिमा जातिमा गति रंजन अत
हीन मानन याता भयान—मगद्वया द यातु भयान—मग भयान
रहन याता, शः—मगया वरणा तथा अत—अतया जातिमम
भा म रहित हाता है ।

[७७]

इत्यस्य परिणामानुविद्धो धोयो न सुखर ।
तत्सगादेव निजमाद्विषसपृथगा नयत ॥

या अमय परिणामा म मनुज राध मुन्द नती हाता । उन (अस्य
परिणामा) के ममय निरचय ही वह विपमिने अत के समान हा
है । विपमिश्रित मन जम धोपय न दानर याता है उसी प्रकार
वह धोय जात्मा के निज अयमरत मर विधान—हानिरात
होता है ।

[७८]

एतद्वतोत्त एवह विपमोत्तरा तरा ।
हिताहितविवेकाया विद्यत साम्प्रतक्षिण ॥

अतएव अवैद्यमययुक्त मनुष्य विषयामपराधन—वस्तु स्थिति म
विपरीत वृद्धि एवं वृत्ति रमनेवाले निज अहित के जान में अघवन—
अपना हित अहित नी पन्नाम वाते तथा मात्र वनमान को हा दखने
वाले होते हैं—उनमें जरा भा दूरर्गिता अववा अनान तथा भविष्यमून
चित्तन नहा हाता । वे अपनी अयाम्यता एव अनान के कारण दुःखी
होते हैं ।

[७६]

जन्ममृत्युजरायाधि रोगशोकाद्युपद्रुतम् ।

वीर्यमाणा अपि भव मोद्विजतेऽतिमोहत ॥

जन्म मृत्यु वृद्धावस्था कुष्ठ आदि घोर कष्टकर दुःसाध्य व्याधियाँ
ज्वर, अतिसार, विमूचिका आदि अत्यन्त पीडाप्रद रोग इष्ट विद्याग
तथा अनिष्ट-संयोग जनित दुःसह शोक आदि अनेक उपद्रवांम पीडित
जगत् का स्वतः हुए भी बस जीव अत्यधिक—प्रगाढ माह के कारण उससे
जगत् भी उद्विग्न नहीं होने उसको भयावहता त्रिकालता रख उनके मन
में भेद नहीं होना, उसमें स्वतः होकर उसमें छूटने की भावना मन में
नहीं आती ।

[८०]

कुवृत्त्य कृत्यमाभाति कृत्य चाकृत्यवत् सदा ।

दुःख सुखधियाकृष्टा कच्छूकण्डूयज्ञादिवत् ॥

उनका कुवृत्त्य—बुरा काम कृत्य—करने योग्य प्रतीत होता है । जो
करने योग्य है वह उह अकरणीय लगता है । जैसे पाँव (राज खुजनी) को
खुजलाने वाला व्यक्ति खुजला-खुजलाकर खून निरालना जाता है पर वसा
करने में वह अमानवश सुख मानता है उसी प्रकार भवाभिनानी जाव दुःख
में संसार में करणीय अकरणीय का भेद भूलकर हिमा परिग्रह भोग
आदि अकृत्या में प्रवृत्त रहते हैं । उनमें सुख मानते हैं ।

[८१]

धयाकण्डूयनेध्वेषा धीन कच्छूनिवतने ।

भोगाङ्गेषु तपतेषां न तदिच्छापरिक्षये ॥

जब पाँव को खजलाने वालों की बुद्धि मात्र खजलाने में हाती है
पाँव को मिटाने में नहीं उसी प्रकार भवाभिनानी जीवों की बुद्धि
भोगाङ्ग—भोग्य विषया में ही रहती है विषया की इच्छा—आसक्ति
को मिटाने में नहीं ।

आत्मान पाशयत्येते सदा सत्चेष्टया भ्रमम् ।
पापयुत्स्या जडा कायमविचार्यैव तत्त्वतः ॥

ये जड़ जीव तात्त्विक दष्टि में काय-अकार्य का विचार किये बिना बहुलतया असत चष्टा—हिंसा असत्य चोय कुशील आदि द्वारा अज्ञान आत्मा का पाप रूपी धूल में मलिन बनाते हैं और स्वयं ही अपन को पाप में बंधना में बाँधते जाते हैं ।

धमवीज पर प्राप्य मानुष्य कमभूमिषु ।
न सत्कर्मकृपावस्य प्रयत्नतेऽरूपमेधतः ॥

कमभूमि में उत्तम धमवीज रूप मानुष्य—मनुष्य जीवन प्राप्त कर मनुष्य पुरुष सत्कर्म रूपी खती में प्रयत्न नहीं करते—कुलभ मनुष्य-जीवन का सत्कर्म करने में उपयोग नहीं करते ।

बहिसामिपवत्तुच्छ कुसुल वारुणोदये ।
सत्कर्मस्यजति सत्चेष्टा धिगहो वारुण तमः ॥

मच्छीमार द्वारा मछलिया का सुभान हेतु बाँटे में फँसाये हुए मछली में गले के मांस में नुध्य हाकर उमम मछलियाँ फँस जाती हैं उसी प्रकार जिनका मन-परिपाक भाषण दुःखमय है वेग तुच्छ, कुत्सित सुख में अग्रगण्य हुए—नुमाय हुए मनुष्य सत् चष्टा—शुभ प्रवृत्ति या उत्तम काय छात्र हैं । उनका अज्ञान रूपी भाषण अंधकार का धिक्कार है ।

अवेद्यमवेद्यपदमाश्रय दुःप्रतिपातकृत ।
सत्यगागमयोगेन धेयमेतमहात्मभिः ॥

अवेद्यमवेद्यपदमाश्रय वास्तव में अंधार है जिसके कारण मनुष्य दुःख में गिरते हैं । सत्यगागम की मर्गनि तथा उनमें आगम श्रवण अध्ययन आदि

शीलन आदि द्वारा सत्त्वशील पुरुष इस (अवाञ्छनीय) स्थिति को प्राप्त
नकत है इसे पराभूत कर सकते हैं ।

[८६]

जीयमाने च नियमादेतस्मिस्तत्त्वतो ननाम् ।
निवतत स्वतोऽप्यत कुतश्चिपमग्रह ॥

अवद्यसवद्य पद के जो महामिथ्यात्व का कारण है जीत लिए जान
पर कुतश्चिपमग्रह—कुत्सित या कुटिल तक—ध्यय तक चित्तक आवेश—अभिनिवेश
की पकट स्वयं निश्चित रूप में यथायथ सवया मित्र जानी है अथवा कुतश्चिप
रूप अनिष्ट ग्रह या भयावह प्रत या दुष्टप मगरमच्छ की पकड में मनुष्य
मथवा छूट जाते हैं ।

[८७]

द्योयरोग शमापाय ध्यामङ्गीभिमानकृत ।
कुतश्चैतसो ध्यान भावशात्रुरनेकधा ॥

कुतश्च वाद्य के लिए रोग के समान बाधा जनक जग—आत्मशांति
के लिए अनाप—विघ्न या हानिरूप ध्यामङ्गी का भग्न करने वाला तथा
अभिमान का उत्पन्न करने वाला है । वह स्पष्टतः चित्त के लिए
अनेक प्रकार से भाव जनक है—चित्त का अनेक प्रकार से अहित करने
वाला है ।

[८८]

कुतश्चैभिनिवेशस्तन युक्तो मुक्तिवादिनाम् ।
युक्त पुन श्रुते शीले समाधी च महारमनाम् ॥

मुक्तिवादि—मोक्ष का चर्चा करने वाले—मुमुक्षु जनों के लिए
कुतश्चैभिनिवेश—कुतक में लगे रहना, रस लेना आप्रह रसना युक्तिसंगत
नहा है । कम उत्तम पुरुष के लिए श्रुत—मद् आगम शील—सञ्चारिभ्य
तथा समाधि—ध्याननिष्ठा में ही लगाव रखना, आप्रह लिये रहना
ममुचित है ।

बीज सात्य पर मिद्धमय्य सययोगिनाम ।

पराधररण येर परिशुद्धमो न च ॥

अतः, शीत तथा समाधि का परम बीज—सुख कारण, सब योगियों को सिद्ध तथा अतः परम परिशुद्ध—शुद्ध भावना में समाधि परामर्श है । उमी में नगाव या जाग्रत गता गता है ।

अविद्यामगता प्रायो विरुता नय लय यत ।

तद्योजनात्मकरचय कुतव विमनेन तत ॥

ममी विरुप - अविद्या - अविद्या - अविद्या आदि प्रायः अविद्यामगता - अविद्या के महर्षी - नागराजगोय आदि के उक्त में निष्पन्न है । उन (अविद्यामगता) विरुता का यात्रा—उत्पादन एवं दग्ने के रूप जोड़ने वाला कुतव है । अतः एक कुतव में क्या प्रयोजन ।

जातिप्रायश्च सवाय्य प्रतीतिफलमाधित ।

हस्ती व्यापादमत्युक्तो प्राप्ताप्राप्तविवक्ष्यत ॥

सारा कुतव का प्रतीति और फल में रहित है—जिसमें चर्चित वृत्ति का प्रत्यय नहीं होता उसके सम्बन्ध में सशयात्मनता बनी रहती है वह जिसमें कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं होता दृष्टान्ताभास प्रधान है । अपान के प्राय हर वही दूषण जमे दिग्गई दते छिद्र खोजता रहता है ।

इस सादृश्य में एक दृष्टान्त है—यायजास्त्र का एक विद्यार्थी गरीब आ रहा था । माग में एक मदोमत्त हाथी मिला जिस पर बठा महाव्रत चिल्लाया—दूर हट जाओ, यह हाथी भार डालता है । नैयायिक विद्यार्थी ने तब किया—हाथी पास में अवस्थित को मारता है या पास में अनवस्थित को मारता है ? इतने में हाथी उम पर सपट पड़ा । महाव्रत ने किसी प्रकार उसे छुड़ाकर बचाया । नैयायिक विद्यार्थी का यह तक कुतव या महाव्रत के कथन में दोष साजन वाला या उसका व्यर्थन करने वाला था । उसका

जड़ आशय यह था कि हाथी तो पास में स्थित को पहले मारता है जो पास में स्थित नहीं है, उसे कम मारेगा ? पर पास में तुम (महावत) ही हो इसलिए तुम्हें ही मारगा । न्यायिक पद्धति से यह तब ता उसने किया पर उसके साथ यह व्यावहारिक तथ्य नहीं सोचा कि महावत उसके समीप तो है पर सुपरिचित है वह महावत से अनुशासित है महावत का वह कस मारेगा ? इसलिए कुतक प्रतीतिशून्य और प्रयोजनशून्य कहा गया है ।

[६०]

स्वभावोत्तरपयन्त एषां तावपि तरवत ।
नार्वाहगोचरो यामादयमाऽपेन कल्पित ॥

कुतक का पयवसान स्वभाव में होता है अर्थात् उसका अन्तिम उत्तर स्वभाव है । पर वह (स्वभाव) भी अर्वाण्डुक--छत्रमस्य--असकन को प्राप्त नहीं होता । क्योंकि न्यायिक पद्धति में उमक सन्दर्भ में अनेक प्रकार की परिक्ल्पनाएँ की जा सकती हैं जो तर्क गम्य तो हो सकती हैं पर नध्यपरक नहीं होती ।

[६१]

अतोऽग्निं ब्रह्मेदमग्निं तन्निधौ दहतोति च ।
अग्निं तन्निधौ तत्स्वाभावादित्युचिते तयो ॥

उष्ण जल वस्तु का भिगो देना है उस दस्त उसमें रहे अग्नि के समावेश को उद्दिष्ट कर काह कुतक कर कि अग्नि का स्वभाव भिगोना है तथा उष्ण जल जला भी जाता है उम उद्दिष्ट कर दूसरा व्यक्ति ऐसा भी कुतक कर सकता है कि जल जलाता है । ये दोनों ही बातें सगत नहीं हैं । यह जो भिगान और जलान की बात हुई उसका तथ्य ता यह है कि उष्ण जल भिगोता है, वही जल का भिगान का स्वभाव काय करता है तथा जहाँ यह जलाता है, वहाँ अग्नि का जलान का स्वभाव काय कर है अतः वास्तव में भिगोना जल का स्वभाव है और जलाना अग्नि का । पर पूर्वोक्त रूप में कुतक स्वभाव विद्वां भी किया जा सकता है ।

योगपानादुते जातोपायो नास्ति यः सुचितः ।
विप्रकृष्यो यमनात् स्वाध्यायं वाचते यः ॥

वेदाः शास्त्राणां काव्यं कोपी जातः—उत्ते शोभते जातः—ननुपपन्नं अथ को
ही ठोकरा गानात् शास्त्रं का उपायः गीतः है । शास्त्र-योग गूढात् शास्त्रं मुक्तिप्राप्त
उपयोग में जान म बाधकर होता है । सोते चूम्यन् सोते को मीठा है
यह सही है पर यत् सोते म कुछ दूरी पर होवे पर ही मीठा है मितुन
समीप होने पर नहीं । दूर शास्त्र पर गाना है यत् मुक्तिगानम् है केवल
शास्त्रसाध्य नहीं ।

दृष्टान्तमात्रं सद्यत्र यदेव सुखम् विनी ॥
एतत्प्रधानतस्तस्मै न स्थनीत्यापोद्यते ह्ययम् ॥

इस पृथ्वी पर सद्यत्र—मगत-असंगत सभी विषया में दृष्टान्त आस-
ने प्राप्त हो जाते हैं—यम गन्ते जा सकते हैं । वही कारण है कि दृष्टान्त
प्रधान कृतक को अपनी नीति द्वारा कौन बाधित कर सकता है ? अथ
जब सत्य असत्य हर प्रकार के दृष्टान्त गन्ते जा सकते हैं तो उनकी रोक
कैसे हो ?

द्विवद्वस्वप्नविज्ञाननिबन्धनवलोत्थितः ।
निरालम्बनतां सवज्ञानानां साधयन् यथा ॥

चन्द्रमा यद्यपि एक है पर दोपयुक्त नेत्र द्वारा दो भी दिखलाई पा
सकते हैं उसी प्रकार स्वप्न मिथ्या है पर उसका ज्ञान तो है । यद्यपि इनका
कोई आधार आलम्बन या मूल नहीं है फिर भी इसके दृष्टान्त के सहारे
कोई यह दावा कर सकता है कि जिस प्रकार असत्य या अयथाय होने के
बावजूद इनकी प्रतीति होती है उसी प्रकार दूसर जो भी ज्ञान है प्रतीयमान
है वे कभी नज्ञा निराधार या निरालम्बन हैं अथवा वे भी वैसे ही हो
सकते हैं । या दसीस करन वाले को कौन रोके ?

[१७]

सब सखत्र चाप्नोति यदाभारतमञ्जरात् ।

प्रमोदिष्यति सौख्ये तदनेन न विञ्चन ॥

बुद्ध द्वारा सब वहीं सब कुछ साधवान का दुःखद्वारा किया जा सकता है। अतएव बुद्ध अयथाय है—कम्पित है प्रतीति न बाधित है—बुद्ध द्वारा निम्नलिखित या गाधित बात न कोई प्रजाति नहीं करता, उन मान्यता नहीं देता।

[१८]

अनीन्द्रियायतिष्ठपथं यथासोचितकारिणाम् ।

प्रयाता शुष्कनक्षरस्य न चासौ गोचर इदं चित् ॥

आसाधितकारी—आसोचन विज्ञान विमलपूवक काय करने वाले अतीन्द्रिय—जो इन्द्रिया न गृह्यते महा विषय जो सब एव आरम्भ धर्म आनि पदार्थों का सिद्ध करने का प्रयाग करने हैं—उम शिवा न प्रयत्नशील रहने हैं। ये अनीन्द्रिय पदार्थ शुष्क तर्क द्वारा गम्य नहीं हैं—य शुष्क तर्क के विषय नहीं हैं अनुभूति ग्य श्रद्धा के विषय हैं।

[१९]

गोचरस्त्वागमस्यैव, तत्तत्तदुपलब्धित ।

चन्द्रपूर्वोपरागादिसवाद्यागमवसानात् ॥

स्थूल इन्द्रिया न जिसका ग्रहण सम्भव नहीं, ऐसा अतीन्द्रिय अथ आगम—आप्त-गुण्या के बचन द्वारा उपलब्ध होता है। चन्द्रग्रहण सूर्यग्रहण आदि जिनके होने का ज्ञान स्थूल इन्द्रिया द्वारा नहीं होता, आनी जनो के बचन द्वारा जान जाते हैं। एव सवादी—मेल साने जाने, संगत उदाहरण न यह तथ्य स्पष्ट है। यद्यपि चन्द्रग्रहण सूर्यग्रहण आदि आरम्भ धर्म जैसे अलौकिक अतीन्द्रिय अथ नहीं हैं सौख्य हैं अतः तत्त्वत आध्यात्मिक पदार्थों न इनकी सामान्यिक संगति नहीं है पर स्थूल रूप में समझने के लिए यहाँ इनका दृष्टान्त उपयोगी है।

कागपानावृत शाखापाया मास्वय ॥ ५० ॥
विप्रवृत्तो यस्यात् स्यात् इत्यते यत् ॥

केवल शाखा को पी जाता—उसे भोग जाता—नश्वर अथवा ही ठीक मानता था वा उपाय था है। शाखोपश्रुतिगत ज्ञान मुक्तिदायक उपयोग में आता न काम्यकर होता है। सोरू-सूत्रों को सीखा है यह सही है पर वह साते न कुछ दूरी पर हाथी पर ही सीता है किन्तु समीप हान पर नही। दूर रखा पर सीता है यह मुक्तिदायक है केवल शब्दसाध्य नहीं।

[६५]

दृष्टान्तमात्र सवत्र यदेव सुलभ क्षिणी ॥
एतत्प्रधानतस्तत्त्वेन स्वनीत्यापोद्यते ह्ययम् ॥

इस पृथ्वी पर सवत्र—संगत-असंगत सभी विषयों में दृष्टान्त आत्मने मे प्राप्त हो जाते हैं—यने गये जा सकते हैं। वही कारण है कि दृष्टान्त प्रधान वृत्तक वा अपनी नीति द्वारा कौन बाधित कर सकता है? अब जब सत्य असत्य हर प्रकार के दृष्टान्त गये जा सकते हैं तो उनकी रस क्या ही?

[६६]

द्विवृत्तस्वप्नविज्ञाननिदशनवलोलिखित ॥
निरालम्बनता सवज्ञानाना साधयन् यथा ॥

चन्द्रमा यद्यपि एक है पर दोषयुक्त नेत्र द्वारा दा भी दितलाई जा सकते हैं उसी प्रकार स्वप्न मिथ्या है पर उसका ज्ञान सही है। यद्यपि इनका कोई आधार, आत्मस्वप्न या मूल नहीं है फिर भी इसके दृष्टान्त में सहारे कोई यह दावा कर सकता है कि जिस प्रकार असत्य या अयथाय होने के बावजूद इनका प्रतीति होती है उसी प्रकार दूसर जो भी ज्ञान है प्रतीयमान है वे क्या नहीं निराधार या निरालम्बन अर्थात् वे भी वैसे ही हो सकते हैं। या दलील करने वाले को कौन रोके?

[६७]

सद्यः सद्यश्च चाप्नोति यदसमाहमयः प्रसक्तम् ।

प्रमादिविहितं मोक्षं तदनेन न विद्वज्जनः ॥

बुद्धि द्वारा सब ज्यों सब कुछ प्राप्त था वा दुःखपूर्ण विद्या का भवना है। अनन्तर बुद्धि अवस्था है—बन्धित है प्रतीति न बाधित है—बुद्धि द्वारा निरन्तर या बाधित जान में कोई प्रतीति नहीं करता उस भावना नहीं आता ।

[६८]

अनीन्द्रियव्यतिरेक्यः यथासौचित्यविरहितः ।

प्रमादाद् बुद्धिजन्यः न चागो मोक्षः वर्धितः ॥

आमाविष्टकारी—आलोचन विना विमलपूरक वाच्य करने वाले अनात्मिक—आ इन्द्रियों न गृहीत था विषय का भवना तब आत्मा धर्म आत्मा पदार्थों का मिश्र करता था प्रमाण करने है—उस मिश्र भ प्रयत्नशील रहने है। ये अनीन्द्रिय पदार्थ बुद्धि तब द्वारा गम्य नहीं है—य बुद्धि तब के विषय नहीं है अनुभूति एवं श्रद्धा के विषय है ।

[६९]

गात्ररसवागमनस्य, तत्तत्तदुपलब्धितः ।

चन्द्रमूर्धोपरागादित्तवाद्यागमनस्य ॥

स्वयं इन्द्रिया न जितवा ग्रहण सम्भव नहीं एता अतीन्द्रिय अप आगम—आत्म-गुणों के भवना द्वारा उपलब्ध होता है। चन्द्रग्रहण मूलग्रहण आत्मा जितने हाने का ज्ञान स्वयं इन्द्रिया द्वारा नहीं होता, आत्मा जनों के वचन द्वारा जान जाते है। तब सवादी—मेरा माने वाले, नगत् उपाहरण न यत् तत्त्व स्पष्ट है। यद्यपि चन्द्रग्रहण, मूलग्रहण आदि आत्मा धर्म जने बलीकित अनीन्द्रिय अर्थ नहीं है मौखिक है अतः सर्वत्र आध्यात्मिक पदार्थों न इनकी वास्तविक संगति महा है पर स्वयं रूप में समझन के लिए यही इनका दृष्टान्त उपयुगी है ।

[१००]

एतत्प्रधानं सतश्चाद् शीतवान् योगनपर ।
जानात्यतोर्द्रयानर्यास्तथा चाह महामति ॥

आगमप्रधान—श्रुत या आप्तवचन का मुख्य—सारभूत माननवान्
सत श्रद्धावान् यागनिष्ठ पुरुष अताद्रिय पदार्थों का जानता है ए
महामति मुनिय (एतज्जलि आदि) न कहा है ।

[१०१]

आगमेनानुमानेन योगाभ्यासरसेन च ।
प्रिया प्रकल्पयन् प्रज्ञा लभते तत्त्वमुत्तमम् ॥

महर्षिया न बनाया है कि आगम अनुमान तथा योगाभ्या
में रस—तमयना—या तीन प्रकार से बुद्धि का उपयोग करता है
साधक उत्तम तत्त्व प्राप्त करता है—सत्य का साक्षात्कार करता है ।

[१०२]

न तत्त्वतो भिन्नमता सद्यज्ञा बहुशो यत ।
माहन्तश्चिमुक्तीना तद्भेदाध्ययणं तत ॥

अन्य परंपराओं में भिन्न भिन्न नामों से जो अनेक सत्ता का स्वरूप
है, वहाँ महत्तात्पर्य है कि उन (सत्ता) में किसी भी प्रकार का मनुष्य
अभिप्राय भेदा है । किन्तु उन उन सत्ता के अतिशक्त—अधिक धर्म
जो उनमें भेद-वर्णना करते हैं वह उनका मोह प्रसूत अज्ञान है ।

[१०३]

सद्यज्ञो नाम य इक्षित पारमार्थिक एव हि ।
स एव एव सद्यज्ञ इत्यतिमदर्थवि तत्त्वत ॥

मदन नाम य जो भी कोई पारमार्थिक आप्त पुरुष है वर्य
भेद का वाचनूद तात्त्विक दृष्टि से सद्यज्ञ एक ही है ।

[१०४]

प्रतिवर्तित्वगहनस्य सामान्यतया यावताम् ।
त सर्वज्ञं तमायना इति यावगति परा ॥

व्यक्तिभेद के आधार पर जितने भी सब्बन कहे गये हैं, सबशतत्वरूप सामान्य गुण के आधार पर उनकी स्वरूपात्मक प्रतिपत्ति—मायता या पहचान एक ही है ।

वे सभी सामान्यगुणात्मक स्थिति को लिए हुए हैं । गुण सामान्यत्व के आधार पर न्यायिक पद्धति से भी ऐसा ही फलित निष्पन्न होता है—ऐसा ही न्यायसंगत है ।

[१०५]

विशेषेषु पुनरस्त्वयं वास्तव्येनासवदर्शितम् ।
सर्वेन ज्ञायते तेन तमापन्नो न करधनः॥

सबबत्त्व की दृष्टि से सामान्यतया सबबत्त्व में समानता है ऐसा ऊपर कहा गया है । सामान्य न सही उनमें परस्पर कोई विशेष भेद हो सकता है एसी जासका भी संगत नहीं है । क्योंकि असबबदर्शी या असबब सम्पूर्णरूप में सबबत्त्व के विशेष भेद को जानने में सक्षम नहीं है । सम्पूर्ण ही सम्पूर्ण का जान सकता है अपूर्ण नहीं । इस दृष्टि से एसा कोई भी असबबदर्शी पुरुष नहीं है जिसने सबबत्त्व को सम्पूर्ण रूप में अधिगत किया हो उनकी विशेषताओं को समग्रतया स्थायित्व किया हो, जाना हो ।

[१०६]

तस्मात्सामान्यतोऽप्येनमभ्युपति य एव हि ।
निर्याज तुल्य एवासी तेनाशनव धोमताम् ॥

अतः सामान्यतः भी सबबत्त्व को जो निर्याज रूप में—दम्भ वपद या वनाव के बिना मान्य करते हैं उतने भ्रम—उस अपेक्षा से उन प्रज्ञाशील पुरुषों का मानस अभिमत परस्परतुल्य या समान ही है । अथवा बिना किसी वनाव दिम्बाव या दम्भ आदि के जो सबबत्त्व-तत्त्व को स्वीकार करते हैं सच्च भाव में उनकी आपा प्ररूपणा का अनुसरण करते हैं वे सब उस अपेक्षा में परस्पर समान ही तो हैं ।

[१०७]

यथैकस्य नपतेबहुवोऽपि समाश्रिता ।
दूरासनादिभेदेऽपि तदभूत्या सव एव ते ॥

जग एव राजा के यही रहने वाले अनक नीकर चाकर हान हैं
उनमें भिन्न भिन्न वार्थों की दृष्टि में कोई दूर होते हैं कोई निकट होते हैं
कहीं कहीं हाते हैं कोई कहीं । दूरी निकटता आदि भेद के बावजूद वे
सभी मेवक सो राजा के ही हैं ।

[१०८]

सवप्रतत्त्वामेदेन तथा सवप्रवादिन ।
सर्वे तत्तत्त्वगा जेया भि नावार स्थिरा अपि ॥
सर्वे तत्त्व में कहीं भेद नहा है । अतः सभी सव प्रवादिन जाने
आप्त पुण्य भिन्न भिन्न आचार में स्थिर होने हुए भी सव प्रतत्त्वोपेन हैं ।

[१०९]

न भेद एव तत्त्वन सवज्ञाना महात्मनाम ।
तथा नामादि भेदोऽपि भवत्येव महात्मभि ॥
नाम आदि वाक्य भेद रहने हुए भी महान आत्मा सवज्ञान में तत्त्व
कहीं भेद नहा है । अतः उपादेयता गुणा की समझना चाहिए ।

[११०]

चित्राचित्रविभागेन यच्च देवेषु यजिता ।
भक्ति सदागतास्तेषु ततोऽप्येवमिदं स्थितम् ॥

शाम्भवा में स्वभक्ति दातरह की बनलाई गई है—चित्र—भिन्न भिन्न
प्रकार का तथा अचित्र—अभिन्न भिन्न भिन्न प्रकार की न होकर एक ही
प्रकार की । इसमें या प्रशान्त कथन गिद्ध होता है ।

[१११]

महात्सिद्धि हि तेषु भक्तिस्त्वय्यगामिनाम् ।
तदनेने पुनस्तत्त्व तदनीनाययादिनाम् ॥

जो मंगारा स्था की गति में जान बाल होते हैं व सावधान आदि मंगारा स्था की प्रति करते हैं। जो योगीजन सदा में अतीत परम तन्त्र का शायत करने का भाव नित्य होते हैं, मुमुक्षु भाव रखते हैं उनको मंगार म अनाथ—मंगार व पारमाणा—मुक्त एवं गवत देवा व प्रति भक्ति प्राप्ता है।

[११०]

धिया चाछेषु तद्भागनदयदु यगद्गता ।
अधिया चरमे त्वेषा समताराष्टितव हि ॥

प्राप्ता विना नामक भक्ति में जो मांगारि स्था के प्रति प्राप्ता है भक्ति करने इष्टत्व व प्रति राग नया भक्ति स्था व प्रति प्रत्यक्ष है। रा राग इष्टात्मकता नित्य वह मिष्ट निम्न प्रकार हो जान है। चरम—मंगार म अनाथ तन्त्र—मुक्तात्मा व प्रति जो भक्ति प्राप्ता है वह तन्त्र—मंगार भाव का प्रधानता निम्न दृष्टा है। व वरिष्ठा—अभिन्न—निम्नता या भेद रहित है।

[१११]

ताराणि हि देवानां प्रमादित्वाप्यनेष्टया ।
विशद्वैरवर्षप्रमादात् समानाति प्रणितात्मन् ॥

मंगारि स्था व तन्त्र—मंगारि स्था व तन्त्र प्रत्यक्ष भक्ति व तन्त्र ॥ देव तन्त्रि व तन्त्र म तन्त्र मिष्ट है।

[११२]

तन्त्रात्मनाप्यनेष्टया निष्कर्षतश्च त्व हि ।
व विजयताराणां तन्त्रात्क वाम वराधन ॥

मंगारि स्था व तन्त्र—मंगारि स्था व तन्त्र प्रत्यक्ष भक्ति व तन्त्र ॥ देव तन्त्रि व तन्त्र म तन्त्र मिष्ट है। तन्त्र-विष्ट मंगारि व तन्त्र का तन्त्र म तन्त्र व तन्त्र म तन्त्र है।

[११५]

इष्टापूर्तानि कर्माणि सोके चित्राभितपित ।
नानाकृतानि सर्वाणि वृष्टव्यानि विचक्षण ॥

जो मुयाग्य पुन्य यह मम—जो इष्टापूर्त कम हैं, वे ससार में
भिन्न भिन्न अभिप्राय में किये जाते हैं। आ उतने फल भी भिन्न-भिन्न
ही होत हैं ।

[११६]

ऋत्विग्भिर्मन्त्रसंस्कारब्राह्मणानां समन्वत ।
अतर्वेद्या हि यद्वत्तमिष्ट तदभिधीयते ॥

ऋत्विजों—मन्त्र में अधिष्ठत ब्राह्मणा द्वारा मन्त्रमन्स्कारपूर्वक ब्रह्म
ब्राह्मणा की उपस्थिति में वेदी के भीतर—वेदी क्षेत्र के अन्तर्गत जो विधि-
दान दिया जाता है, उस इष्ट कहा जाता है ।

[११७]

वापीक्षुपतङ्गाणि दशतायतनानि च ।
अनप्रदानमेतत् पूर्तं तत्त्वविदो विदुः ॥

वावडी कूए ताताय तथा दशमिंशत वनवाना अन का दान के
पूत हैं, पानीजन ऐसा जानत हैं, कहते हैं ।

[११८]

अभिसंधि फल भिन्नमनुष्ठाने समेऽपि हि ।
परमो त एवेह भारीव कृदिकमणि ॥

अनुष्ठान के समान होने पर भी अभिसंधि—अभिप्राय या आशय
भिन्न होने पर फल भिन्न भिन्न प्रकार का होता है । अतः जस सती
जस प्रधान है उसी प्रकार फलसिद्धि में अभिप्राय की प्रधानता है ।

[११९]

रागादिभिरय चेह भिद्यतेऽनेकधा ननाम ।
मानावसापभोरतना तथा बुद्ध्यादिभेरत ॥

भिन्न भिन्न प्रकार के पञ्चाशत् भाग का बान्छा मिले पुण्या का बुद्धि
—अथ अथ बाध या गमना के भेद का अनुसंधान राग का हृद्य भाग
कारण निरूपण अभिव्यक्ति या अभिप्राय का पञ्च भिन्न भिन्न प्रकार का
गता है।

[१२०]

बुद्धिर्ज्ञानमसमोहमिन्द्रियविषयो बोध इत्ययम् ।
तद्व्यवहारं तत्त्वबोधोक्तिं मिच्छन्ते तद्व्यवहारिणः ॥

बुद्धि ज्ञान तथा असमाह—या बोध तीनों प्रकार का कहा गया है।
बोध-भेद के कारण मत्र प्राप्ति या के गमन का भेद भिन्न भिन्न प्रकार का
होने ॥

[१२१]

इन्द्रियार्थाभिप्राय बुद्धिर्ज्ञान त्वागमपूवकम् ।
मदनुष्ठानप्रवृत्त्यसमाहोक्तिविषयः ॥

बुद्धि इन्द्रिया द्वारा ज्ञान प्राप्त पञ्चों पर आश्रित है—इन्द्रियगम्य
पञ्च बुद्धि का विषय । उन द्वारा ज्ञा बाध होता है यह बुद्धि है। जो
आगम—शास्त्र या धर्म द्वारा बाध उत्पन्न होता है वह ज्ञान है। प्राप्त
ज्ञान के अनन्तर मन अनुष्ठान—मत्प्रवृत्ति या मद्भावपरण करना अगमोह
है। अपान् गमना मत्र अर्गमाह कहा जाता है, जब वह त्रिव्याविति या
लेता है। वह सर्वोत्तम बोध है।

[१२२]

रत्नोपलम्भनज्ञानतत्प्राप्त्यादि यथावयवम् ।
इहोदाहरणं साधु तथ बुद्ध्यावितिष्ठ य ॥

अंगों द्वारा स्वस्वर यह रत्न है तथा समझता बुद्धि है। रत्न के
सदृश आदि का निरूपण करने वाले शास्त्र के आधार पर उक्त विशेष रूप
में जानना उमके लक्षण स्वरूप आदि को स्वायत्त करना ज्ञान है। या उस
ज्ञान में रत्न के निश्चित स्वरूप का ज्ञानवर उस प्राप्ति करना उपयोग में
लेना अर्गमाह है। इन्द्रिया द्वारा पहचान एवं ज्ञान कर

लेन तथा ग्रहण कर लेन के वां ममाह मा भम नहीं रहता। इसीलिए क्रिया-व्ययनपूर्वक पापों को परिच्छेद अग्न्या का अर्ममाह कहा गया है।

[१२३]

आदर करण प्रीतिरविघ्न सम्पदागम ।

जिज्ञासा तज्जसेवा च सदनुष्ठानतत्त्वणम् ॥

१ आदर—क्रिया के प्रति आन्तर गुण्यन, उपयामपूयक क्रिया करना

२ प्रीति—क्रिया के प्रति आन्तरिक अभिरुचि, सरसता

३ अविघ्न—निविघ्नता पूर्वाजित पुण्यवश निर्बाधरूप में क्रिया करना

४ सम्पदागम—सम्पत्ति—घन वस्त्र आदि द्रव्य सम्पत्ति तथा विविध विनय विवेक ज्ञान योग्य जादि भाव सम्पत्ति का प्राप्त होना

५ जिज्ञासा—ज्ञान की तीव्र उत्कण्ठा रखना,

६ तज्ज सेवा—पानी पुरुषों की सेवा करना,

७ तज्ज-अनुग्रह—पानी जना की श्रुषा पाना

ये सदनुष्ठान के लक्षण हैं।

[१२४]

बुद्धिपूर्वाणि कर्माणि सर्वाण्येवेह देहिताम् ।

ससारफलदायैव विषाकविरसत्त्वतः ॥

यही ससार में सामान्यतः प्राणियों के सभी कर्म बुद्धि—इन्द्रियकर्माणि बोध द्वारा हान ० । विषयप्रधान के विषाकविरस—परिणाम में नीरस—अमुक्त है। उनका फल ससार—जन्म मरण के चक्र में भटकना है।

[१२५]

ज्ञानपूर्वाणि तायेव भूक्त्यङ्ग कुलयोगिनाम् ।

अतःशक्तिसंश्लेषादनुबन्धकसत्त्वतः ॥

ज्ञानपूर्वक किये गये वे ही कर्म भूक्त्यागिनाम् के लिए मुक्ति के फल हैं। आप्त बचन रूप शास्त्रशक्ति—आगत ज्ञान की शक्तिमत्ता के समानेते के कारण वे शुभ फलप्रद मिद्ध होते हैं।

[१२६]

असमोहसमुत्थानि त्वेकांतपरिशुद्धित ।
निर्वाणफलदायाशु भवातीताथयाधिनाम ॥

असमाह स निष्ठा न हान वासे—किये जान वासे वे ही कम एकांत रूप से परिशुद्ध—अपत्त शुद्ध होने के कारण ससार से अतीत पदार्थ—परम पद परम तत्त्व का साक्षात्कार करने को समुद्यत—परम तत्त्ववेदी जना के लिए मोक्षरूप फल देने वाले होते हैं ।

[१२७]

प्राकृतेष्वह भावेषु येषां चेतो निरस्तमुक्ता ।
भवाभोगविरक्तारता भवातीताथयाधिनाम ॥

प्राकृत भावा—शब्द, रूप रस आदि सासारिक विषयां म जिनका चित्त उत्सुकता रहित है उदासीन है जो सासारिक भोगों से विरक्त है य भवान्तीताथयाधी—ससारानीत अथगामी—परम तत्त्ववेदी कह जाते = ।

[१२८]

एक एव तु भागोऽपि तेषां शमपरायण ।
अवस्थाभेदभेदेऽपि जलधौ तीरमागवत ॥

अवस्था भेद के बावजूद उनका नाम—निष्कषाय आत्मपरिणति प्राप्त भाग या साम्यप्रधान भाग एक ही है । जल समुद्र में मिलने वाले सभी भाग तटभाग हैं भिन्न भिन्न निशाआ में जान के बावजूद उनका उद्दिष्ट एक ही है या व एकरूपता लिये हुए हैं ।

[१२९]

ससारातीतवत्त्वं तु पर निर्वाणसंज्ञितम् ।
तद्वदेकमेव निमयाच्छब्दभेदेऽपि तत्त्वतः ॥

संसार से अतीत परम तत्त्व निवाण कहा जाता है । शब्दिक भेद होने हुए भी वह तात्त्विक दृष्टि में निश्चित रूप से एक ही है ।

[१३०]

सदाशिव पर ब्रह्म गिज्ञात्मा तथामेति च ।

शब्दरतबुद्ध्यतः त्रयविशेषकगतिभिः ॥

मन्त्राणिव, पर ब्रह्म गिज्ञात्मा तथामेति आदि शब्दों द्वारा ज्ञान का कथन किया जाता है पर साक्षात् की दृष्टि में वह एक ही है । मन्त्राणिव—सब समय ब्रह्मणस्वरूप—मन्त्राणिव पर ब्रह्म—आत्मगुणों के प्रत्यक्ष वर्द्धिगत परम विज्ञान के कारण मन्त्राणिव गिज्ञात्मा—विशुद्ध आत्म सिद्धि प्राप्त एवं तथामेति—मन्त्र एक ही शुद्ध गन्तव्य स्थान में स्थित—या यथापत्त उसमें कोई भेदभाव नहीं है ।

[१३१]

तत्त्वानुशासितवादानिरावाधमनामयम् ।

निद्रिय च पर तत्त्व यतो जन्माद्ययोगतः ॥

विभिन्न नामों में वर्णित परम तत्त्व का ब्रह्म तथामेति है जो निद्रिय का है अथवा वे एव है । वह परमस्वरूप निरावाध—सब बाधाओं रहित—अव्यावाध, निरामय—हानीत हानि के कारण द्रव्यरोगों में रहित तथा अत्यन्त विशुद्ध आत्मस्वरूप में अवस्थित हानि के कारण राग द्वेष मोह काम, क्रोध आदि भाव रागों में रहित—परम स्वस्थ निद्रिय—सब कर्मों का कर्म-हेतुओं का निःशेष रूप में नाश हो जाने के कारण सबका निराकरण—उन कर्मों है । जन्म मृत्यु आदि का वही सबका अभाव है ।

[१३२]

ज्ञाते निर्वाणतत्त्वेऽस्मिन्नसमोदने तत्त्वतः ।

प्रेक्षावता न तदभक्तौ विवाद उपपद्यते ॥

इस निर्वाण तत्त्व का अममोह द्वारा सबका ज्ञान लेने पर विचार शील विवेकशील पुरुषों के लिए उसकी आराधना में कोई विवाद नहीं होता ।

[१३३]

सवप्रपूवक चतन्निममादेव यन् स्थितम् ।
आसन्नायममूर्मागतदुभदस्तत्त्वय भवेत् ॥

निवाण नियमस्य सवप्रपूवक है—मयङ्गा प्राप्ति निय विद्या निर्वाण
न्या सध्या। या सवप्रपूवक का निर्वाण के माय अविनाभाव सध्या है।
दूमर सध्या म सवप्रपूवक निवाण मे पूववर्ती अविनाभावी स्थिति है। निवाण
का सप्रतिवर्ती यह सवप्रपूवक माय विसृज्य भरत—साधा है। फिर उगम
भेद क्या है ?

[१३४]

चित्ता तु दशानतेषां स्याद्भिनेयानुगुप्ततः ।
यन्मादेते महारमाना भवम्याधिभित्तवरः ॥

सवप्रपूवक भिन्न भिन्न प्रकार का दशाना—धर्मोपश शिष्या की
अनुकूलता का सवर है। क्याकि ये महापुरुष समार रूप म्याधि की
मिशन वाल सध्या है। अतः शिष्या के जीवन परिष्कार हेतु उह भावार्थ
द्विग मीराग बनान के लिए जसा अवधारित हो, धर्मोपश करत ह उह
समझान का प्रयास करत हैं।

[१३५]

यस्य यन प्रकारेण बीजाद्यान विसम्भवः ।
सानुबन्धा भवत्येते तथा तस्य उगुस्ततः ॥

जिस प्रकार किसी विषय बीज का उगान के लिए भूमि म एक
विशेष प्रकार की खाद लनी हाती है उसी प्रकार जिस शिष्य की
चित्तभूमि म सध्या बाध रूप बाज का जिस प्रकार उत्तमतर विकासा मुख
रापण, सवधन आदि हो, उह उसी प्रकार का उपदेश दत है।

[१३६]

एवापि देशानतेषां यद्वा श्रोतविभेदतः ।
अचित्यपुण्यसामर्थ्यात्तथा चित्राऽवभासतः ॥

अथवा मनुष्या की श्रुति का जो हो रहा हो भी अपा नित्य—।
सोचा तब नहीं जा सता (११) असाम पुण्य मामध्य के कारण भिन्न
भिन्न श्रोताओं का भिन्न भिन्न प्रकार की अवभासित—प्रतीत होता है।

[१३७]

यथाभव्य च सर्वेषामुपकारो वि तावत् ।
जायतेऽवच्छिन्नाऽत्येकमस्या सवत्र मुनिमता ॥

या भिन्न भिन्न रूप में अवभासित होता हुई सवत्र श्रुति से ही
धाताओं का अपन भव्यत्व के अनुरूप उपकार होता है। इसमें उस (क्षण)
की सामग्रिक अनिष्पत्ति—सवत्ता सिद्ध होती है।

[१३८]

यद्वा तत्तन्मयापेक्षा तावत्तादिनियोगतः ।
अपिभ्यो देशता विप्रा समूलवाऽपि तत्त्वतः ॥

अथवा द्रव्याधिक पयायाधिक आदि नया की अपेक्षा में द्रव्य में
काल भाव आदि के कारण भिन्न भिन्न प्रकार की श्रुति श्रुति
प्रवृत्ति हुई। पर वस्तुतः उनका मूल में सवत्र श्रुति ही है। अर्थात् विभिन्न
अपभाजा में अपिभ्यो न तोनापकार की भावना में एक ही तत्त्व का विभिन्न
भिन्न रूप में व्याख्यात किया। इसमें तत्त्व में तत्त्व दर्शना में भिन्न
नहीं आती केवल निरूपण की शक्ती में भिन्नता है।

[१३९]

तदभिप्रायमज्ञात्वा न ततोऽर्वाद्दृष्टा सताम ।
मुच्यते तत्प्रतिशेषा महानयकर पर ॥

उन (सवत्ता) के अभिप्राय का (सवत्ता) न जानते हुए उनकी श्रुति
का प्रति शेष—विरोध करना अर्वाकदूक—छद्मस्थ—असवत्र जना के वि
रुद्ध नहीं है। वगा करना महाअनयकारी है।

[१४०]

निशानायप्रतिशेषो यथायानामसगतः ।
तदुभयपरिक्लृप्तयः तथवाऽर्वाद्दृष्टादयम् ॥

अधे यन् चिद्वक्त्रं निषेधं करोति—उमका अस्तिरस्य स्वीकार न करो
यवा उसम भेद परिवर्तना करो—उम अनव प्रवार का—बाबा टेडा
तुष्कोण गोन आदि बताएँ तो यह अमगत है। उसी प्रवार छदमस्य
वक्त्र का निषेध करो उनम भेद-वर्तना कर यह अयुक्तियुक्त है।

[१४१]

॥ युज्यते प्रतिक्षप सामा-यस्यापि तरसताम ।
आर्पापवादस्तु पुनर्जिह्वाछदाधिको यत ॥

मत्तुरपा वं लिए सामा-य व्यक्ति वा भी विरोध क्षण्डन या प्रतिनार
रना उपयुक्त नहीं है श्रद्धास्प मवना का अपवाद करना विरोध करना,
निनार करना सा उहे जिह्वाछदा म भी अधिक कष्टकर प्रतात
होता है।

[१४२]

कुदृष्टयान्निष्पन्ना सन्तो भाषत प्रायश क्वचित् ।
निश्चित सारवच्चव किं तु सत्वायकृत सदा ॥

मत्तुरपा अमदृष्टि आनि अमगुण युक्त लोगो की तरह वही कुमित
वचन नही बोलते। व निश्चित—स-हरहित मान्युक्त तथा प्राणिया के
निग हितकर वचन बोलते है।

[१४३]

निश्चयान्तीन्द्रियायस्य यागिज्ञानादृते न च ।
अतो व्यभाषक पाना विवादन न किञ्चन ॥

सर्वन आदि इन्द्रियातीत पदार्थ का निश्चय यागिज्ञान—योग द्वारा
मध्य मासान ज्ञान के बिना नहीं होता। मलिए सर्वन के विषय म अघा
अम छदमस्य जनो के विवाद म क्या प्रयाजन सधे ?

[१४४]

न चानुमानविषय एषोऽप्यतत्त्वतो न्त ।
न चातो निश्चय सम्पन्नन्याप्याह धीधन ॥

यह (मन्त्रार्थ अथ) उत्तर अनुमाता का विषय भी जहाँ मन्त्राद्वय है। यह तो अनादिद्रव्य विषय है मामात्र विषय में भी अनुमान में सम्मान— यथाय निश्चय नहीं हो पाता। परम भेदात्मी (मा हरि) ने भाष्य बना है।

[१८५]

यत्नेनानुमिनाप्यय कुशलैरनुमातुमि ।
अभियुक्ततररपरययवोपपाद्यने ॥

(मत हरि का कथन) अनुमाताआ—अनुमानकारा द्वारा यत्नपूर्वक— युक्तिपूर्वक अनमित—अनुमान द्वारा मिद्ध तिये हुए अथ का भी दूसरे प्रवल युक्तिशाली—प्रवर ताकिन अनुमाता दूसरे प्रवर में सिद्ध का डालते हैं।

[१८६]

ज्ञायेरन हेतुवादेन पदार्था यद्यताद्रिपया ।
कालेनतावता प्राज्ञ कृत स्यात्तेषु निश्चय ॥

यदि युक्तिवाद द्वारा अतीन्द्रिय पदार्था का ज्ञान हाता तो बुद्धिशाली तार्किकजन इतन दीपकाल में उन (अनाद्रिय पदार्थों) के सम्प्रध में अवगति निश्चय कर पात। पर आज तब ऐसा हा नहीं पाया। अनात की तब आज भी उन विषया में वाद विवाद खण्डन मण्डन उसी तीव्रता में चलता है।

[१८७]

न घतदथ यत्तस्माच्छुष्कतकप्रहो महान् ।
मिथ्याभिमानहेतुत्वात्त्याग्य एव भुमुन्मि ॥

इग सदभ में ऐसी स्थिति नहा है अर्थात् युक्तिवाद या हेतुवाद द्वारा अतीन्द्रिय पदार्थों का निश्चय नहीं हो पाता। अत मोभाविया के लिए विस्तीर्ण शुष्क तब यह—नीरस या मारहीन तब की पकड़ अपना विकराल तब रूपी अनिष्ट ग्रह या प्रत या मगरमच्छ छोड़न योग्य है। क्योंकि वह मिथ्या अभिमान का हेतु है।

[१४८]

ग्रह सवत्र तस्वेन मुमुक्षुणामसगत ।
मुक्तो धर्मा अपि प्रापत्यतस्या हिमनेन तत् ॥

मोक्षार्थियों को सारगर्भ में वहीं भी धर्म—पक्कड़ रणना अमंगल है—
समुच्चिन्न नहीं है। मुक्तावस्था में तो प्रायः क्षायोपशमिष्व धर्म भी—बर्मा के
क्षय और उपगम में निराल्प क्षमा शोल आदि धर्म भी छाड़ न पड़ते हैं।
वही तो शुद्ध आत्मस्वभाव मूलक क्षायिष्व धर्मों की ही अपरिमित होती
॥ फिर तुच्छ अनिष्ट ग्रह की तो बात ही क्या !

[१४९]

तद्वत् महतां अरम समाधिर्य विवक्षत ।
वर्तितव्यं यथा याव तदतिक्रमवर्जित ॥

शुभाग्य आ मार्गो पुरुषा वा चाहिण य महापुरुषा वे पय वा—
जिम पर महापुरुष चलत रहे हैं, जिसका महापुरुषा न निर्गम किया है
तम मार्ग का अवलम्बन कर समाविधि उस पर गतिमान रह, उसका उत्सर्ग
घन न करें, उससे विपरीत न करें ।

[१५०]

परपीडह सुखमाऽपि व्रजनीया प्रयत्नत ।
तदुत्तुपकारेऽपि यतितव्यं तद्वत् हि ॥

महापुरुषा का मार्ग है—

साधक का यह प्रयास रहे कि उसकी ओर तो किसी की जरूर भी
पीडा न पहुँचे। उसी प्रकार उसे सदा दूसरा का उपकार करने का भी
प्रयत्न करते रहना चाहिए ।

[१५१]

गुरवो देवता विप्रा यतयश्च तपोधना ।
पूजनीया महात्मान मुप्रयत्नेन चेतसा ॥

गुरु देवता आश्रय—ब्रह्मवेत्ता तथा तत्त्वज्ञ साधु—ये मनुष्य प्रत्यक्ष
मुक्त चित्त म—नमयता तथा श्रद्धापूर्वक पूजनीय—सम्मान करा याय—
सत्कार करन योग्य है ।

[१५२]

नववत्सल्यपि शक्त्यन्त स्वकर्मनिहत्यलम ।
अनुरम्भय सरयेष्वात्म्या धर्मोऽयमुत्तम ॥

मुमुक्षु पुरुषों में गम्भी प्राणियों के प्रति अनुरम्भा गात्मा का मन
रहे यह ता है हा पर अपा कृतिन तमों द्वारा निम्न—अभ्यन्त प्राणि
पापी प्राणियों के प्रति भाव अनुरम्भागात्मा या यायावित्—अपनि है ।

या पर पीडावजन परापरपरायणता गुरु दय ब्राह्मण—ब्रह्म
वेत्ता तथा यनिजन रा म रार पाश जीरा पर भी अनुरम्भा भाव—साधक
द्वारा जीवन में इनका निवासयन उत्तम धर्म है ।

[१५३]

कृतमन्न प्रसन्न प्रकृत प्रस्तुतोद्युतः ।
सत्तुन पञ्चमी तावद्योगदृष्टिमहावया ॥

प्रसन्नवशा ऊपर जो कहा गया है वह पयाप्त है । अत्र मूलतः चतु
विषय की प्रस्तुत करते हैं । वह (चालू विषय) पाँचवी स्थिरा दृष्टि है, जो
आत्मा के महान उदय—परम उदयान में सम्बद्ध है ।

स्थिरा दृष्टि

[१५४]

स्थिराया दशन नित्य प्रत्याहारवदेव च ।
कृतमन्नात्मनय सूक्ष्मबोधसमन्वितम् ॥

स्थिरादृष्टि में दशन नित्य—अप्रतिपाती—जही गिरन बाना होता
है प्रत्याहार—स्वप्न विषयों के सम्बन्ध में विरत हाकर इन्द्रिया का विन

स्वरूपानुकार^१ सघता है तथा साधक द्वारा किये जाने कृत्य—त्रियाकलाप
आन्ति रहित निर्दोष एवं सूक्ष्मबोध युक्त होते हैं ।

स्थिरा-दृष्टि दो प्रकार की मानी गयी है—निरतिचार एवं साति
चार। निरतिचार दृष्टि अतिचार दोष या विघ्न वर्जित होता है । उसमें
ज्ञान वास। दशन निरत्य—प्रतिपात रहित होता है । एक सा अवस्थित रहता
है । मानिचार दृष्टि अतिचार सहित हाती है, अतः उसमें ज्ञान वाला दशन
अनिरत्य—यूनाधिक हाता है । एक सा अवस्थित नहीं रहता ।

स्थिरा दृष्टि को रत्नप्रभा की उपमा दी गई है । निमल रत्नप्रभा—
रत्नज्योति जम एक मी देदीप्यमान रहती है । उसी प्रकार निरतिचार स्थिरा
दृष्टि में दशन अनवच्छिन्न निराघ या सात दीप्तिमय रहता है । रत्न पर
यन्नि मन आनि लगा होता है ता उसकी चमक वाच-बीच में रहता रहती
है । एक मी नहीं रहती 'यूनाधिक' हाती रहती है सातिचार स्थिरा दृष्टि
की वसा ही म्पिति है । अतिचार या किञ्चित् दूषितपन के कारण दशन में
कुछ कुछ व्याघात हाता रहता है । गमा होत हए भा जग मनयुक्त रत्न की
प्रभा मूलतः भिडती नह। उसकी मौलिक स्थिरता विद्यमान रहता है । उसी
संग्रह मानिचार स्थिरा-दृष्टि में जो ख्वाबट या दशन ज्याति का 'यूनाधिकता'
होता है वह कादाचित्क है । मूलतः इस (स्थिरा) दृष्टि की दशनगत
स्थिरता व्याहृत नहीं होती ।

[१५५]

बाल धूसीगह क्रीडा तुल्या स्या भाति धीमताम ।
तनीप्रसिबिभदेन भवचेष्टाऽलिलव हि ॥

इम (पाँचवी स्थिरा) दृष्टि को प्राप्त सम्यग्दृष्टि पुरुष के अनानाघ
कारमय ग्रिय का विभेद हो जाता है—बाँस की गाँठ जसी कठोर कवश,
मपन तथा गूढ तमाग्रिय इसमें टूट जाती है अतः प्रणाशील साधका को

१ स्वविग्रयामश्रयोने चितस्वरूपानुकार श्वेत्त्रियाणां प्रत्याहार ।

समग्र सासारिक चेष्टा—जिया प्रकिया बासक। द्वारा खेल मे बनाये जाते पर जैसी प्रतीत हानी है। बानन रोम म मिटटी के घरा को बनाने है, बिट्ट घोड़ी तर म वे छिन भिन कर दते हैं, उमी तरह सम्यग्दृष्टि प्रबुद्ध मन को संसार की क्षणभंगुरता, अस्थिरता प्रतीत होना लगती है। उसमें व बासक्त नहीं होते।

[१५६]

भायामरीचिगद्यवनगरस्वप्नसन्निभान ।

बाह्यान पश्यति तत्त्वेन भावान् धृतबिबेकत ॥

इस स्थिति को प्राप्त योगी जिनका शास्त्रप्रमूख विवेक जागृत होता है वह घर परिवार धन आदि बाह्य भावा को भ्रूणतन्त्रा, मन्त्र नगर—एन्द्रजालिक द्वारा भायाजाल के सहार आकाश मे प्रदर्शित नृ तथा दृष्ट स्वप्न—जो सबथा मिथ्या एव कल्पित हैं जसा दलता है। उस सामारिक भावा की अयथायता का सत्य दर्शन—सम्यक् बोध होता है।

[१५७]

अबाह्य केवल ज्योतिर्निराबाधमनामयम् ।

यदत्र तत्पर तत्त्व शेष पुनरुपप्लव ॥

इस जगत् मे परम—सर्वोत्तम तत्त्व अतर्तम मे देदीप्यमान रूप ज्याति ही है जो निराबाध—बाधा, पीडा या विघ्न रहित तथा व मय—रोग रहित—दोष रहित या भावात्मक नीरोगता युक्त है। जो अतिरिक्त बाकी सब उपप्लव—सकट, आपत्ति, विघ्न या भय है।

[१५८]

एव विवेकिनो धीरा प्रत्याहारपरायणा ।

धमबाधापरित्यागयन्तवत्तश्च तत्त्वतः ॥

इस प्रकार स्व-पर भेद ज्ञान प्राप्त विवेकी धीर पुरुष प्रत्याहार परायण होत हैं और वे धमबाधा—धर्माराधना मे आन वाली बाधाओं के परित्याग म प्रयत्नशील रहत हैं।

[१५६]

न ह्यलक्ष्मीसखी लक्ष्मीययानदाय धीमताम् ।

तया पापसखा लोके देहिना भोगविरतर ॥

जसे बद्धिमान्—विवेकशील पुरुषों के लिए अलक्ष्मी की सहेली सखा—वह लक्ष्मी, जिसके साथ अलक्ष्मी रहती है अथवा वह लक्ष्मी जिसका परिणति अलक्ष्मी में होता है आनन्दप्रद नहीं होती—वे उन सभी आनन्दप्राप्तियों नहीं मानते क्योंकि उनके साथ कुछ जो जुड़ा है। इसी तरह भाग विन्तार जो पाप का मित्र है जिसके साथ पाप लगा है, जिसकी फल निष्पत्ति पाप में है प्राणियों के लिए आनन्दप्रद नहीं होता।

[१६०]

धर्मादपि भवन भोग प्रायोऽनर्थाय दहिताम् ।

धनदनादपि सम्भूतो दहत्येव हृताशन ॥

धर्म में भी उत्पन्न भोग प्राणियों के लिए प्रायः अनर्थकर ही होता है। जगत्-चक्र में भी उत्पन्न अग्नि जलाती ही है।

[१६१]

भोगास्तदिच्छाविरति स्कन्धभाराऽनुपसृजे ।

स्कन्धात्तरसमारोपस्तसस्कारविधानतः ॥

भोगों का छक्कर भोग लेने से स्वयं इच्छा मिट जायेगी, यह साधना बसा ही है जसा किसी भारवाहक द्वारा अपने एक बाँध पर सब भार का दूसरे बाँध पर रखा जाना।

वस्तुस्थिति यह है, भोग भोगन से इच्छा विरत नहीं होती क्योंकि एक भोग भोगन के बाद दूसरे प्रकार के भोग में इच्छा जुड़ जाता है व्यक्ति उसमें लग जाता है उसकी अनन्तर किसी तीसरी में फिर चौथी में—या भोगन में बसता ही रहता है। जिस प्रकार भारवाहक के एक बाँध का भार दूसरे पर रखा जाना है मूलतः भार तो जाता नहीं बनी ही बाँध भोगों के साथ है। उसकी भोग वाञ्छा मिटना नहीं अनन्तर भोगनिष्ठता बनी रहनी है क्योंकि उसके भौगिक संस्कार विद्यमान हैं, बामना छूटी नहीं।

काता दृष्टि

[१६२]

कातायामेतदयेषां प्रीतये धारणा परा ।

अतोऽत्र नायमुन्नित्य भीमोत्साहस्ति हितोदय ॥

काता दृष्टि में पूर्व वर्णित नित्य-दर्शन—अविच्छिन्न सम्पूर्ण वादि विद्यमान रहता है। इस दृष्टि में स्थित यागी के व्यक्तित्व में एक तन्मा धमिष्ठय आ जाता है कि उसके सम्यक्दर्शन आदि सद्गुण औरों के लिए सहजतया प्रातिरूप हान है और वह मन में उन सब द्विष्ट भाव नहीं आता प्रीति समझनी है।

यहाँ यागा के धारणा—नामक छठा यागाण जिसका तात्पर्य कि वह नाभिपत्र हृदयामय आदि शरीर के आन्तरिक या मूल चन्द्र अग्नि राश्र स्थान में लगाना है। यह धारणा निष्ठ हो जाना परमात्मका अत्यन्त आगम्यता के अनिरुद्ध अथ विषया में मान्यता है। यह धारणा—यह धारणा भावना में उत्पन्न नहीं होता।

युग्मराश्रय उग पुनः प्रीति में प्राप्त हो चुका होता है यह प्रीति चित्ता मत्ता निष्प्रमाणावृत्तता मामामा करता है सद्बिधाणा में मत्ता रक्ता है जिसका पत्रनिर्गति आत्मा के उत्तर में होता है।

इस दृष्टि का नाम काता अथ अनेकाभा में संगत है। काता एक अथ पत्रिका गारा है। पत्रिका गारा घर के सभा कार्य करने है पर अनेका मन प्रीति आता पत्रिका रहता है। उसी प्रकार इस दृष्टि में स्थित यागा का चित्त वन अनेका गातारिक कार्य करने हुए भाव धर्म में—अनेका में मत्ता रक्ता है। अथवा इस दृष्टि में स्थित यागा मर्मा का वन वन—प्रिय मत्ता है इसलिये इसे काता कहा जाना उचित है। अथवा यह दृष्टि यागाणा का वही वान्—प्रीतिरूप—प्रिय है या का वान् नाम में अभिहित किया गया है।

[१६३]

अस्या तु धममाहात्म्यात् समाचारविशुद्धिः ।
प्रियो भवति भूतानां धर्मकायमनास्नया ॥

इस दृष्टि में स्थित योगी धर्म की महिमा तथा मर्मक आचार की विशुद्धि के कारण सब प्राणियों का प्रिय होता है—सब जीवा को यह प्राणिकर प्रवीण हाता है। उसका मन धर्म में एकाग्र—तमय हो जाता है।

[१६४]

श्रुतधर्मे मनो नित्यं कायस्त्वहमायचेष्टिते ।
अनस्त्राभेषकज्ञानात् भोगा भवद्वयम् ॥

इस दृष्टि वाला योगी आत्मधर्म की इतनी ही भावना लिए होता है कि चाहे वह शरीर में अथाय कायों में तथा हाथ पर चमड़ा मन मन पशुहजन में मुन हुए सीमे हुए जागम में तन्नात रत्ना है। उस भावना का आत्मपद—महान् श्रवण की आर आकृष्ट कर्म यात्रा तान में युक्त होता है—एक ऐसी दिव्य वातावरण में उभर रहती है जिसमें अनुप्राणित होता हुआ वह मन महान् श्रवण—आत्मभाव की आर खिरा रहता है। अब अनामक भाव में भाग जाते आमागि भाग उसके लिए भवदेतु—समार के कारण—जन्म मरण के एक में भटकाने वाले गरी होत।

[१६५]

मायाम्भस्तद्वत् पश्यन्नुद्विगमस्ततो हृतम् ।
तन्मध्येन प्रणामेयं यथा व्याघातवर्जितम् ॥

जो पूर्ण मृगमरीचिका के तल का वस्तुतः जानता है—उसके मिथ्या जन्म जन्मि जन्मि की गमना ॥ वह अरा भा उद्विग्न हुए बिना—धरारा बिना निर्विधनता उसके बीच से चला जाता है। अघात जल तो वही है नही बेवत धर्म है। जो उसकी यथायथा समझ लेता है वह धर्म नग होता अतः भयभीत भा नही होता। भय का कोई कारण भी तो वही नहीं है। भय तो बेवत भान्तिवन्त है।

इस दृष्टि में संस्थित साधक तत्त्वचिन्तन, तत्त्वमीमाणा में निरंतर लगा रहता है। इसलिए वह मोह-याप्त नहीं होता वह मात्तमूह नहीं बनता। तत्त्व समावेश—तत्त्वज्ञान—व्यापक अवबोध के प्राप्त हुए ज्ञान के कारण सन्ध उत्तरानंतर उभरा हिन—श्रयस् साधना जाता है।

प्रभा-दृष्टि

[१७०]

ध्यानप्रिया प्रभा प्रायो नास्यां दमन एव हि ।

तत्त्वप्रतिपत्तिमुता सत्यप्रवृत्तिवशावहा ॥

प्रभा दृष्टि प्रायः ध्यानप्रिय है। इसमें संस्थित यागी प्राय ध्यान निरत रहता है अर्थात् इसमें याग का सातवीं भग ध्यान—ध्याय में प्रत्यय बतानता—चित्तवृत्ति का एकाग्र भाव सघटा है। राग द्वय माह रूप प्रियो जय भार राग यहाँ बाधा रहा नत। दूसरे शब्दों में राग द्वय माहात्म्य प्रगति का आत्मिक स्वस्थता में बाधक हानी है यहाँ उभार नही पानी। तत्त्व मामासन यागी यहाँ गमा स्थिति पा लेना है जिसमें उन तत्त्वानुभूति प्राप्ति होती है। सहजतया सत्यप्रवृत्ति की ओर उभरा मुराव रहता है।

[१७१]

ध्यानज सुखमस्यो तु जितममयसाधनम् ।

विवेकयत्ननिर्जात शमसार तदव हि ॥

इस दृष्टि में ध्यानजनित सुख अनुभूत होता है जो काम के साधना—रूप, शब्द स्पर्श आदि विषयों का जीतो वाला है। वह ध्यान—प्रभूत सुख विवेक के बल—उदग्रता—सीधता से उद्भूत होता है। उसमें प्रशांत भाव का प्रधानता रहती है।

१. तत्र प्रत्ययबतानता ध्यानम् ।

[१७२]

सर्व परवश दुःख सर्वमात्मवश सुखम् ।
एतदुक्त समासेन लक्षणं सुखदुःखयो ॥

परवशता—परतन्त्रता यः सर्वथा दुःख है तथा आत्मवशता—आत्मतन्त्रता—स्वतन्त्रता यः सर्वथा सुख है । मक्षयः यः यह सुख तथा दुःख लक्षण है ।

[१७३]

पुण्यापेक्षमपि ह्येव सुखं परवशं स्थितम् ।
ततश्च दुःखमेव तत्तत्लक्षणनियोगतः ॥

पुण्य का अपेक्षा रखने वाला—पुण्यादयः से हानि वाला सुख परतन्त्र है । पुण्य शुभकर्म पुद्गलात्मक है आत्मा से भिन्न है, पर है । वह पर आनिष्ठ सुख सर्वथा परवशता लिये हुए होता है । वास्तव में वह दुःख है क्योंकि दुःख का लक्षण परवशता है ।

पुण्य भाग्य-वश है । पाप चाह की बड़ा है, पुण्य सोन की । बड़ा लोहे की हा या सान की है तो बड़ी ही । बाँध रखने के कारण वही बाँध-प्रद है । हमने अनिच्छित इतना और समझने योग्य है जब तनू का स्याग है पुण्य-वश है ससार-वश चालू रहता है वस्तुनू दुःखमय है ।

[१७४]

ध्यानं च निमित्तं योगे सदयं हि महात्मनाम् ।
लोकायमत एव सदा कल्याणमेव हि ॥

योग का निमित्त गान पर मन्त्र साधना के सदय ध्यान सधना एव है । जिस गान का मन निगान दिया गया है वह सोना सग कल्याण-मन्त्र—विशुद्धि निण होता है । कहीं-कहीं नाम में भी उम कल्याण का जन्म है ।

[१७५]

सत्प्रवृत्तिपद चेहासङ्गनुष्ठानसञ्ज्ञितम् ।
महापद्मप्रधान यदनागामि पदावहम् ॥

पाठ जा मन प्रवृत्ति पद कहा गया है उसकी असंगानुष्ठान सज्ञा है । अनुष्ठान चार प्रकार का माना गया है—१ प्रीति अनुष्ठान २ भक्ति अनुष्ठान ३ वचन अनुष्ठान तथा ४ अमग-अनुष्ठान । समग्र प्रकार के संग—आसक्तता या संस्पृश रहित विशुद्ध आत्मानुधरण असंगानुष्ठान है । इन अनालम्बन योग भी कहा जाता है जो सगत्याग पर आधुत है । असंगानुष्ठान महापद्मप्रधान—अध्यात्म साधना के महान उपक्रम में गतिशीलता का मयाज है । यह अनागामि पद—अपुनरावनन—जन्म मरण से रहित शाश्वत पद प्राप्त कराने वाला है ।

[१७६]

प्रशांतवाहितासन विसभागपरिक्षय ।
शिववरम ध्रुवाध्वसि योगनिर्णोयत ह्यद ॥

यागाजन असंगानुष्ठान पद का विधि न नामा से आख्यात करते हैं । इन माध्यम दशन में प्रशांतवाहिता बौद्ध दशन में विमभागपरिक्षय तथा शिवरूप में शिववरम कहा गया है । कोई उन ध्रुव मार्ग भी कहते हैं ।

[१७७]

एतत् प्रसाधयत्माशु यद्योग्यस्यां यवस्थित ।
एतत्पदायहैष्यत तत्सप्रतद्विदा मता ॥

इस दृष्टि में मस्थित योगी असंगानुष्ठान को शीघ्र साध सिखा है । अन असंगानुष्ठानपद—परम धीतराग भावरूप स्थिति को प्राप्त कराने वाला यह दृष्टि इस तथ्य के वेत्ता योगीजनों को दृष्ट या अभिप्रेक्षित है ।

परा दृष्टि

[१७८]

समाधिनिष्ठा तु परा तदासगविवर्जिता ।
सात्मीकृतप्रवृत्तिश्च तदुत्तीर्णाशयेति च ॥

आटखी परा दृष्टि ममाधित्ति होतो है—करी पाठकी याग्न समाधि—विश्व वा ध्येयागार म पणिमत्त मद्र जाता है। मम आम्र दोष—विमी एर ही योग निपा ॥ आगति रूप दूगण नगी रहता। इनने शुद्ध आत्म-तत्त्व आत्म स्वरूप जिम प्रसार अनुभूति म आता यमी प्ररति आचरण या चारित्र सद्गज रूप म गणिमात् रता है। इसम तित उता। मय—प्रवृत्ति म उत्तीण—उत्ता उता उता हो जाता है। तित म की प्रवृत्ति करन की योगना रहा रहता।

[१३६]

निराधारपदो ह्यस्यामतिवारविषजित ।
आरन्धरोहणामायगतियत्त्वस्य चेत्तितम ॥

इम दृष्टि म यागा निगार पद मुक्त हाता है—निगा आचार अनुसरण वा प्रयाजन वही रह नहा जाना। वह अनिचारा म विरति हाता है—कई अनिचार या दाप लगन वा कारण उसन नहीं हाता। पट्टेचन याग्य मजिल पर चट चुवा हा उम और आग चढा की आवरण नहीं रहता। अत जाग चटन वा अभाव हा जाता है। यमा हा म्पि यही स्थित यागी की हाता है। उमके लिए निगा आचार का परिपाल अपेक्षित नहीं रहता। वह वसा म्पि म ऊँचा उठ चुकता है।

[१५०]

रत्नादिशिक्षाहमभ्यो या यथा इह तन्निर्णयने ।
तथाचारत्रिया प्यस्य सवाया कलभेदत ॥

रत्न आदि के सम्बन्ध म शिक्षा केत समय शिक्षार्थी की जो दृष्टि होती है शिक्षा न चुकने पर उम विद्या या कला म निष्णात हा जत पर रत्न आदि न नियोजन—अथ विषय जादि प्रयाग म उसकी दृष्टि उसमे सबषा भिन्न हाती है। कमानि उमका लोना स्थितिया म अतर है। शिक्षापाल म वह जिनागु या, उम जानन की, अपना पान वगत हा

१ तत्त्वार्थमात्रनिर्माण स्वरूपश्रुत्यधिक समाधि ।

उत्पुङ्गता थी। नियोजन-काल में वह उस स्थिति में ऊँचा उठा हुआ है। वहाँ वह प्राप्त पान या निपुणता का बुद्धिमत्तापूर्वक उपयोग करता है। यही स्थिति इस दृष्टि में सस्यित यागी की है। उसकी पहले की आचार क्रिया तथा अब की आचार क्रिया फलभेद की दृष्टि से सबका भिन्न होती है।

[१८१]

सन्निधोगामहात्म्येह कृतकृत्या यथा भवेत् ।

तथाऽयं धर्मसंयासविभियोगामहामुनि ॥

मुन्याय जोहरी रत्न के सद्विनियोग में—लाभप्रद व्यवसाय से अपने को कृतकृत्य मानता है वैसे ही वह महान यागी धर्म में काम—शुद्ध दृष्टि में तार्त्त्विक आचरणमूलक नैवयिक शुद्ध व्यवहारमय त्रिशिष्ट याग द्वारा अपने का कृतकृत्य मानता है।

[१८२]

द्वितीयापूर्वकरणे मुख्योऽयमुपजायते ।

केवलधीस्ततरचास्य नि सपत्ना सदोदया ॥

मुख्य—तार्त्त्विक द्वितीय अपूर्वकरण में धर्मसंयास निष्पन्न होना है। उससे योगी को सदा उत्कृष्टशील—प्रतिपात रहित केवलज्ञानरूपी सम्मी अधिगत होता है।

यहाँ यह पातक्य है प्रथम अपूर्वकरण में ग्रन्थि भेद होता है। द्वितीय अपूर्वकरण में शपथार्थणी प्राप्त होता है। प्रथम अपूर्वकरण में अनादि बालीन भवभ्रमण के मध्य जो पहले बन्नी प्राप्त नहीं हुआ साधक में ऐसा प्रगस्त, शुभ आत्मपरिणाम उदभूत होता है। द्वितीय अपूर्वकरण में साधक के परिणामों में अपूर्व निमग्नता तथा पवित्रता का संचार होता है।

[१८३]

स्थित शीतांशुबभ्रवी प्रहृष्टा भावशुद्धया ।

चन्द्रिकावच्च विज्ञान सदावरणमध्वन ॥

जीव अपनी शुद्धभावात्मक प्रकृति से चन्द्र के समान स्थित है।
विज्ञान—आत्मा का स्वरूप प्रकाशरूप पान चन्द्रिका के समान है तब
आवरण—पानावरणादि कम-आवरण मेघ के समान है जो शुद्ध स्वभाव
आत्मा को आवृत करत है।

[१८४]

घातिर्मभिर्कल्प तदुक्तयोगानिताहते ।
यदापति तदा श्रोमान् जायते ज्ञानवेदनी ॥

पानावरणीय दशनावरणीय माहुरीय तथा अतराय—ये घाति—
आत्मा के मूल गुणों का घात करत वाले कम बादल के समान हैं। जब वे
पूर्वोक्त योग्यी वायु के आघात में हट जाते हैं तब आत्म सम्मोहमुक्त
माधुर्य पानवेदनी—संपन्न हो जाता है।

[१८५]

सौम्योद्योग्य सत्यत सत्यसिद्धिपलायित ।
पर परायं सम्पाद्य ततो योगात्मकमुते ॥

अपार विज्ञान मिथ्यात्वं हान्य अरति रति ज्ञान दुर्गच्छा य
गग इव अरिगति वनादय—काम-वासना दानातराय सामावृत्त
सौम्योद्योग्य भाग्यलगाय तथा उपभागातराय—इन अठारह भागों में
सत्यता ज्ञान में सत्यता प्राप्त होता है।

चार घाति-कर्म जो क्षाण्य हैं चक्रण - उनमें एक अनश्वर
३ त्रिमूर्त भाव में अनश्वर दानवर्ध आन सामान्य आनन्दाय-
अनन्यभावात् तदा अनन्यभावात् मयि ममुक्ति जाता है। पर
द्वय-कर्मणः ३ हि-जन संधिधा का सम्प्राप्ति आत्मा के साक्षर भाव
निर्माण है जीव यह भाव नष्ट। जो शुद्ध भावात्मक आत्मा, तत्पु
जन सौम्यता का प्रकृति पौरुषादि सत्त्व में नष्ट करत। इस
अनन्यभावात् आत्मा के शुद्ध स्वभाव में परमात्म में निहित
सुख तत्त्वमन के रूप में इनका प्रकृति का उपाय है। ये निमित्त
अनश्वर

उच्चावग्या प्राप्त समस्तसिद्धि मय्यत्र वानराग प्रभ अपर अवशेष रह सार अपानि समोक्ता उदयानुरूप इम भूतत्र पर विवरण वस्तु हृष्ट परम सार वन्याण मय्यादिता कर—संगार व साप म मन्त्रत सागा को आरम्भानि प्रसाद कर जन जन का महीन उपकार कर याग का पयवमान साध सन—अतस्त याग की परम पद प्रगूनि—सलजा अदहया प्राप्त कर जन है ।

[१८६]

तत्र द्वागद्य भगवानयोगाद्योगसत्तमत ।
भवध्याधिभय दृष्ट्या निर्वाण तमत परम ॥

वह परम पुरुष अवाग—यागगाहि—मानगिर वारि वारि प्रसक्तियों के अभाष द्वारा जा याग की मर्जोत्तम दशा है शास्त्र हा ममार रूप व्याधि का दाय कर परम निर्वाण प्राप्त कर बता है ।

मुक्ततरङ्गसंगीता —

[१८७]

व्याधिमुक्त पुमान लोके यादशास्त्रादगो ह्ययम् ।
नामाद्यो न च नो मुक्तो व्याधिमा दधितो न च ॥

मगार म जम रागमुक्त पुरुष हाता है उमा ही वह मुक्त पुरुष है । वह अभावरूप नहीं है मन्त्रावरूप है । वह व्याधि म मुक्त नहीं हुआ पमा नहीं है अर्थात् भवध्याधि ने वह मुक्त हुआ है । वह व्याधि म मुक्त नहीं हुआ पमा भा नहीं है कयाकि निर्वाण प्राप्त करन म पूर्व वह भवध्याधि म मुक्त था ।

[१८८]

भय एव महाध्याधिजममत्युविवारवान ।
विधिप्रमाहजननस्तोत्ररागादिवेदन ॥

यह संगार ही घोर व्याधि है जो जम मरण के विचार म युक्त है अनव प्रकाश का मोह उत्पन्न करती है तथा तीव्रराग द्वेष आदि की वेदना—पीडा—मक्लेश लिये हुए है ।

उच्चावम्या प्राप्त समग्रलक्षि सम्पन्न कीतराग प्रभु अपने अवशेष
है चार अघाति कर्मों के उन्धानुरूप इस भूतल पर विचरण करत हुए
परम लोक-कल्याण सम्पादित कर—समार के ताप से सतप्त भागा को
आत्मशान्ति प्रदान कर जन जन का महान उपकार कर याग का पयवमान
उप सत है—अतः याग की चरम फल प्रसूति—शक्तेशी अवस्था प्राप्त
कर सत है ।

[१८६]

तत्र द्वायेव भगवानयोगाद्योगसत्तमात् ।
भवत्याधिक्षप कृत्या निर्वाण लभते परम ॥

वह परम पुण्य अयाग—यागरात्रिय—मानसिक वाचिक कायिक
प्रश्रुतियों के अभाव द्वारा जो योग की भवात्म्य दशा है शीघ्र ही मसार
रूप याधि का क्षय कर परम निवाण प्राप्त कर सता है ।

मुक्ततरवमीमांसा —

[१८७]

व्याधिमुक्त पुमान लोके यादृशस्तद्वतो ह्ययम् ।
माभायो न च नो मुक्तो व्याधिना व्याधितो न च ॥

ममार में जन्म रागमुक्त पुण्य जाना है क्या हा वह मुक्त पुण्य है ।
वह अभावरूप नहीं है सदभावरूप है । वह याधि में मुक्त नहीं हुआ
गमा नहीं है अथात्र भव-याधि में वह मुक्त हुआ है । वह याधि में मुक्त
नहीं हुआ गमा भी नहीं है क्याकि निवाण प्राप्त करने में पूर्व वह
भव-याधि में मुक्त था ।

[१८८]

भव एव महा-याधिजममत्युविकारवान् ।
विचित्रमोहजननस्तोवरापादिवेदन ॥

यह समार ही घोर याधि है जो जन्म मरण के विकार में युक्त है
अनक प्रकार का मोह उत्पन्न करती है तथा तोवराग द्वेष आदि की
वेदना—पाप—सर्वलेश लिये हुए है ।

जीव अपनी शुद्धभावात्मक प्रकृति म तद्र के समान स्थित है।
 विज्ञान—आत्मा का स्वयं प्रकाश ज्ञान प्रकृति के मग्न है तब
 आवरण—ज्ञानावरणादि कम आवरण म के समान * जा शुद्ध स्वभाव
 आत्मा को आवृत करत * ।

[१८८]

घातिकर्माश्रयरूप तदुक्तयोगानिलाहते ।
 यदापति तदा श्रीमान जायते ज्ञानक्षयतो ॥

जानावर्ण्योय दशनावरणीय माहर्णीय तथा अन्तराय—य घाति—
 आत्मा के मूल गुण का घात करन वाले कम बादस के समान हैं। जब
 पूर्वोक्त योगक्षी वायु के जाघान म हट जात हैं तब आम-लमासमुक्त
 साधक जानकेरणी—सम्यक् हो जाना है।

[१८९]

क्षीणदोषोय सवज्ञ सवत्सिद्धिफलवित ।
 पर परायं सम्पाद्य ततो योगात्मकमुते ॥

अज्ञान निद्रा, मिथ्यात्व हास्य अरति रति शाक, दुर्गच्छा, प्र
 राग द्वेष, अविरति यदादय—काम-वामना दानान्तराय लाभान्तराय
 वीर्यान्तराय भागान्तराय तथा उपमानांतराय—इन अठारह दोषों
 क्षय हो जान म सवत्स्य प्राप्त होता है।

चार घाति कम जा क्षीण हो अवत * उनम एव उत्तरादय
 है जिसके क्षय म अनन्त दानसिद्धि अनन्त लाभसिद्धि, अनन्तवासिद्धि
 अनन्तभागसिद्धि तथा अनन्त उपभोगसिद्धि समुदित होती है। पर
 यह जानव्य है कि इन सधिया की सम्प्राप्ति आत्मा के क्षायिक भाव
 निष्पन्न है औणादिक भाव * नह। अन शुद्ध भावापन्न आत्मा परमपुत्र
 इन सधिया का प्रवृत्ति पौद्गलिक दष्टि म नही करत। य सधिया
 आम स्वभावभूत * आत्मा के शुद्ध स्वरूप म, परमानन्द म विवि
 मुक्ती परिणमन के रूप म इनका प्रवृत्ति या उपयोग है। ये निरन्तर
 आत्म्यात्मिक * ।

उच्चावम्या प्राप्त समग्रसन्धि सम्पन्न वीतराग प्रभु अपन अवशेष रह चार अधानि क्यों कि उदयानुष्ण इस भूतल पर विरहण करते हुए परम सात्वजन्याय सम्पादित कर—समार कि तप म मनस तपस को आत्मशान्ति प्राप्त कर, जो जन का महान उपकार कर याग का पयवमान साधन है—अतः योग की चरम फल प्रमूनि—शोभना अवस्था प्राप्त कर लन है ।

[१८६]

तत्र द्वापय भगवानयोगाद्योगसत्तमत ।

भवव्याधिभय कृत्वा निर्वाण सत्त परम ॥

वह परम पुण्य अवाम—चागराहित्य - मानगिन वाचिक कामिक प्रवृत्तिया के अभाव द्वारा जो याग की भर्त्तम दशा है शीघ्र ही समार रूप याधि का क्षय कर परम निर्वाण प्राप्त कर जाता है ।

मुक्तस्त्वमीमांसा —

[१८७]

व्याधिमुक्त पुमान लोक यादवास्तदतो हृदयम् ।

नामायो न च नो भुक्तो व्याधिना व्याधितो म च ॥

समार म जमे रागमुक्त पुण्य होता है वसा ही वह मुक्त पुण्य है । वह अभाव रूप नहीं है सम्भार रूप है । वह याधि म भुक्त नहा हुआ गया नहा है अथवा भव-याधि मे वह भुक्त हुआ है । वह व्याधि म भुक्त गया हुआ गया भी नहा है व्याधि निर्वाण प्राप्त करने म पूर्व वह भव-याधि म भुक्त था ।

[१८८]

भव एव महा-याधिज भवत्युत्कारवान् ।

विचित्रमोहजननस्तोत्ररापाविवेदन ॥

यह समार ही घोर याधि है जो जन्म मरण के विकार म भुक्त है अनेक प्रकार का मोह उत्पन्न करती है तथा तीव्र राग द्वेष आदि का वेदना—पीडा—मक्लेश लिये हुए है ।

अनन्य मण—भूत भविष्य में भी उसकी विद्यमानता हानी चाहिए। क्योंकि जगा कहा गया है 'वस्तु क्षणिक है'—जा ऐसा जानता है बचन करता है वह स्वयं क्षणिक नहीं होता। उसका अपना भूत, वतमान, भविष्य यहाँ अन्तिम एक ऐसा तथ्य है, जिसमें क्षणिकवाद स्वयं निरस्त हो जाता है।

अगले शेष—भूत भविष्य म भा उतारी विजयान्तानी नागि। वर
जमा कर गया है वस्तु स्थिति है —जा एगा जाता है क्या करता है
वह स्वयं क्षणिक रहता है। उमरा आता भूत, यागा, भविष्य
यतीं जन्मिन् एव एसा लय है जिमन क्षणिकस्व स्वयं निम्न हो
जाता है।

[१८६]

स एव न भव देव यथा भवतो विना ।
विदुः सन्मादेव तदुत्पत्त्यादिवन्तता ॥

क्षणिकस्व वा जीव जन्मिन् एव एसा स्वयं भविष्यता भवतो विना
मन विद्या गया है। म एव न भवति यं देवता नागि। एव
भवति—यह जगत्वा नागि है। स्व उत्पत्ति वा विना एव एसा स्व
विदुः सन्मादेव है। ज यथा भवति स्वयं क्षणिकस्व स्वयं स्वयं
है। उमरा स्वयं है—यदि भवति—मात्र है वा यं जगत्वा नागि नागि।
यदि अगत्वा नागि है वा मात्र नागि है। वा स्वयं स्वयं स्वयं स्वयं
स्वयं जगत्वा नागि नागि नागि है। वह 'स एव न भवति' नागि के
निरूपण करता है अथवा विदुः स्वयं तया आगामा स्वयं म वह नहीं है
—यह स्वयं भी 'एव न भवति' को जगत्वा नागि नागि नागि नागि नागि
मिद्वि हाता है। यथा यदि 'स एव—वही है' ता फिर न भवति' नागि
नहीं हाता अर यदि यं न भवति है ता फिर म एव—यही है ऐव
फलित नागि होता। इस युक्ति म भविष्यता वा मिद्वि घटित रहा होती।

[१८५]

सन्मादेव तदुत्पत्त्यादिवन्तो नाशो वि तस्य यत ।
सन्मादेव पुनर्भाव सदा नाशे न तात्पर्यति ॥

यदि सन्मादेव तदुत्पत्त्यादिवन्तो नाशो वि तस्य यत ।
को उत्पत्ति माननी हागी। यदि उत्पत्ति हागी तो नाश भी माननी हागी।
फिर नागि हुए अस्तित्व का पुनर्भाव होना। यदि उसका नित्य नाश माना
जाए ता फिर उसकी स्थिति ही नहीं टिकेगी।

[१६६]

स क्षणस्थितिधर्मा चेद् द्वितीयादिक्षणे स्थितौ ।

युज्यते ह्येतदप्यस्य तथा धोक्त्वानतिश्रम ॥

यदि ऐसा कहा जाए, वह नाम क्षणस्थितिधर्मा है ता द्वितीय आदि क्षण में उसकी स्थिति हमी जो मुक्त है । ऐसा होना में उक्त का अनतिश्रम होना है—जा कहा गया है उसका उत्तर—सम्पन्न होने होता ।

[१६७]

क्षणस्थितौ तदथास्य नास्थितियुक्त्यसंगते ।

परवाहपि सैत्येव सतोऽसत्य व्यवस्थितम् ॥

क्षण स्थितिप्रता मानन पर विरक्षित क्षण में विरक्षित भाव की अस्थिति—स्थिति रहितता नहीं होता । अर्थात् उसका स्थिति जाती है । ऐसा न हान पर युक्तिपगतता अधिक जाना है । बाद में भी स्थितिराहित्य महा होना । या अंतरांतर अनुस्यूत मन अमन का एक गुणवस्थित क्रम है । मन नरान यव एव धीव्य का मिथ्यान् फलित होता है ।

[१६८]

भवभावानिवृत्तावप्ययुक्ताः मुक्तकल्पना ।

एकात्मकत्वभावस्य न ह्यवस्थाद्वयं व्यवहितम् ॥

मेमार भाव की अनिवृत्ति—एकान्त निरयता मानने पर आत्मा के मुक्त होने की कल्पना मिथ्या नहीं होता । क्याकि जिसका एकान्त सवथा स्थिर अरिर्वत्त एक रूप स्वभाव होता है ससारावस्था मुक्तावस्था—या दो अवस्थाएँ उसके नहीं हो सकती । वसा होने से उसकी एकस्वभावता में विरोध आता है ।

[१६९]

तदभावे च ससारो मुक्तश्चेति निरयकम् ।

तत्स्वभावाद्योपमदोऽस्य नीत्या तात्त्विक इष्यताम् ॥

अगले क्षण—भूत भविष्य में भी उसी क्षणमात्रा होती ना। कहीं जमा कर लिया गया है वस्तु निर्गत है—जो लगा जाता है तथा करता है वह स्वयं क्षणिक तथा जाता। उसका अन्त भूत, यामा भविष्य वर्ती अस्तित्व का तथा नश्य है जिनमें भविष्यत् स्वयं क्षणिक होता है।

[१६४]

स एव न भवत्येव यथा स्वतोऽपि ।
निरुद्ध तन्मात्रेण तत्पदपादितस्तथा ॥

क्षणिकता का और अधिक स्पष्टता तथा मुक्तिमत्तापूर्वक यही निर-
मन किया गया है। म एव न भवति 'तथा' 'तथा' 'तथा'। 'तथा' 'तथा'
भवति—यह अर्थ होता है। 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा'
निरुद्ध आये प्रमाण है। 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा'
है। उसका अर्थ है—यदि भवति 'तथा' क्षणिकता का तत्पद करता
यदि अर्थ होता है 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा'
स्वयं अस्तित्व में ही व्याप्त हो जाता है। यह म एव न भवति 'तथा' 'तथा'
निरुद्ध करता है अथवा त्रिगुण क्षण तथा आत्मा क्षण में वह नष्ट होता
—यह वस्तु भी 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा'
सिद्ध होता है। यद्यपि यदि 'स एव—वही है' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा'
नहीं होता और यदि वह न भवति है 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा' 'तथा'
फलित नष्ट होता। इस मुक्ति में भविष्यत् का निरुद्ध घटित नष्ट होता।

[१६५]

सत्ता मत्वे तदुपादयन्तो नास्त्यपि तस्य यत् ।
तन्मत्त्वस्य पुनर्भाव सदा नास्त्येव न तादृश्यति ॥

यदि सत् का अस्तित्व माना जाए 'तथा' अस्तित्व माना जाए तो अस्तित्व
को उत्पत्ति माननी होगी। यदि उत्पत्ति होगी तो नाश भी मानना होगा।
फिर नष्ट हुए अस्तित्व का पुनर्भाव होगा। यदि उसका नित्य नाश माना
जाए तो फिर उसकी स्थिति ही नहीं टिकेगी।

[२११]

मयैवाऽद्वैतिगच्छते गुरुदेवद्विजप्रिया ।

दयालवो विनीतारश्च बोधवन्तो यतद्रिया ॥

वे बुद्धयोगी सबत्र अद्वैती होते हैं—जिसी में भी द्वय नहीं रहत गुरु देव तथा ग्राह्यण च—ह प्रिय हात हैं—वे इनमें प्राप्ति रखत हैं इनका आदर करने हैं । वे दयालु विनम्र प्रबद्ध तथा जितद्रिय हान हैं ।

[२१२]

प्रवृत्तचक्रास्तु पुनयमद्वयसमाश्रया ।

शेषद्वयादिनोऽस्मत् शुश्रूषादिगुणाचिता ॥

चक्र के किसी भाग पर डहा मटाकर घुमा करने पर वह मार्ग स्वयं प्रमन लग जाता है उस ही जिनका यागचक्र उसका निमी अंग या सम्पन्न कर लेने मप्रति वह करने पर साग अपन आप प्रवृत्त हो जाता है चक्रन समता है वे प्रवृत्तचक्र यागी कह जाते हैं ।

वे च्छायाम तथा प्रवृत्तियम—एक दो का साध चुकत हैं । स्थिरयम एवं सिद्धियम—इन दो को स्वायत्त करने की तोत्र चाह लिये रहते हैं उधर अत्यन्त प्रयत्नशाल रहते हैं ।

प्रवृत्तचक्र यागा १ शुश्रूषा—सब तत्त्व सुनने की आंतरिक तीव्र उत्पत्ता रखना २ ध्वज—अप का मनन-अनुसन्धान करत हुए मात्रधानी पूर्वक तत्त्व सुनना ३ मुने हुए का ग्रहण करना, ४ धारण—ग्रहण किये हुए का अवधारण करना चित्त में उसका सस्वार जमाना ५ विज्ञान—अवधारण करने पर उसका विशिष्ट ज्ञान हाता है प्राप्त बाध दृढ़ सम्कार में उत्तरोत्तर प्रगट बनता जाता है वही स्थिति प्राप्त करना ६ ईहा—चित्तन विमर्श तब वितक शका-समाधान करना ७ अपाह—शका निवारण करना चित्तन विमर्श के अंतगत प्रतीयमान बाधक घश का निराकरण करना तथा ८ तत्त्वाभिनिवेश—तत्त्व में निश्चय पूर्ण प्रवेश या तत्त्वनिधारणमूलक अन स्थिति प्राप्त करना—इन आठ गुणा में युक्त होते हैं ।

जो योगिया के कुल में जन्मे हैं—जिन्हें जन्म में ही योग प्राप्त है—जो जन्म में ही योगी हैं जो प्रकृति में ही योगिधर्म के अनुभवा हैं, वे कुल योगी कह जाते हैं ।

तात्पर्य यह है जो योगी योग-साधना कर्म-करते आयुष्य पूरा कर जाते हैं, उस जन्म में अपनी साधना पूर्ण नहीं कर पाते वे पुनर्जात रूप में जन्म लेते हैं अथवा पुनर्जन्म-रक्षण उन्हें जन्म के साथ ही योग प्राप्त होता है उनका प्रकृति योग साधना के अनुरूप होती है, वे आसानी से स्वयं साधना में जुट जाते हैं ।

कुलयोगी का बड़ा महत्त्वपूर्ण है । जिस कुलवधू, कुलपुत्र को प्राप्त अभिमान है, उसी प्रकार कुलयोगी भी एक विशेष अभिमानवत्ता प्राप्त है । कुलवधू उम कहा जाता है जो अपने उच्च चरित्र की लक्षणा लक्ष्मी तथा सौम्य व्यवहार में कुल को सुशोभित करती है । कुलपुत्र वह है जो अपने उत्तम व्यक्तित्व और कृतित्व से कुल का उजागर करता है । उस प्रकार कुलयोगी उम कहा जाता है जो अपनी पावन उदात्त साधना द्वारा योगियों की गरिमा स्थापित करता है, उनके अनुकरणीय आदर्श जीवन में पवित्रता प्रस्तुत करता है । कुलयोगी आनुवंशिक रूप से योगियों का वंशवादी कुल नहीं होता कि पिता योगी हो पुत्र योगी हो या पुत्र का पुत्र भी योगी हो । कुलयोगी के साधनानिष्ठ, योगपूर्ण पुण्या का परम्परा में सम्प्रदाय है, जो जन्म, यशानुवर्ति आदि की दृष्टि से निरर्थक भिन्न हो सकते हैं ।

आमजन के अंतर्गत भारत भूमि में उत्पन्न भूमिधर्म्य कहे जाते हैं । उद्भवात्मकता भी कहा जाता है । इस भूमि में योग साधना के द्वारा उत्तम में महा साधना विभिन्न जाति सुलभतया अधिष्ठित होत है । यह वंश भूमि का धर्मनाम साधना विधि नहीं होता । यह समाज है जहाँ साधक अपनी व्ययना योग्यता एवं सुपात्रता प्रकट कर पाएँ ।

अतएव प्रस्तुत समाज में कहा गया है कि दूसरे गोत्रयोगी होने का सुपद नहीं है ।

Figure 1

1. 2000-2001 2. 2002-2003
 3. 2004-2005 4. 2006-2007

५५५

የፌዴራል የጥበቃ ሚኒስቴር
የፌዴራል የጥበቃ ሚኒስቴር

25-158

[illegible]

240

[illegible]

॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

151

સર્વજ્ઞ જ્ઞાનનાર તું કમલ નવનિધિ વળી ૫
કલ્યાણીય વિદ્યા યા દિગ્ગંથી યજ્ઞ યજ્ઞ ૫

[illegible]

सम सामान का मात्र ज्ञान है अर्थात् सम-सामान में अन्तर में नग-
प्रमाणकार ज्ञान का रूप है। अथवा अन्तर में ज्ञान का समानेन
हीन वह सम प्रमाणित होता है। दूसरे शब्दों में यह कहना जा सकता है

[२१३]

आद्यावच्छेदयोगाप्त्या तद्व्यवयवनाम्नि ।
तत्तेष्वधिकारिणो योगप्रयोगम्येति तद्विव ॥

ये प्रवृत्त-नययोगी आद्य-अवच्छेद-योग अवच्छेद प्राप्त कर चाने है। योग अवच्छेद प्राप्त करने का यह अशेष प्रभाव होता है उन्हें दूसरा दा—त्रिया अवच्छेद तथा पन अवच्छेद महज ही प्राप्त हो जाते हैं। इन योगियों के ताना अवच्छेद म्यायत्त हो जाते हैं। ऐम योगी हा या प्रयोग—योग त्रिया या योग साधना के प्रयोग के अधिकारी हैं। योगविद् आध्यात्मिक ज्ञान है। अधिकारी जहाँ इमम महत्त्वपूर्ण प्रयोग द्वारा अमीम लाभ उठा सकत हैं उहाँ अनधिकारी हानि उठा लेत हैं।

[२१४]

इहाहिमादय पञ्च सुप्रसिद्धा यमा सताम् ।
अपरिग्रहपयताम्येष्टादिचतुर्विधा ॥

अहिमा, सत्य अस्तय ब्रह्मचय तथा अपरिग्रह—य पांच यम साधन म सुप्रसिद्ध—सुप्रचलित हैं। इनम अहिमा म अपरिग्रह तब प्रत्येक के इच्छायम प्रवर्तियम स्थिरयम तथा मिद्वियम के रूप मे चार चार भेद हैं। ये चार भेद अहिमा आदि यमा की तरतमता या विकासकोटि की दर से हैं उनके त्रिमिक अभिवर्धन के मूचक हैं।

इन भेदों के आधार पर निम्नांकित रूप म यम बीस प्रकार के होते हैं —

अहिमा

- १ इच्छा अहिमा २ प्रवृत्ति अहिमा
३ स्थिर-अहिमा ४ सिद्धि अहिमा ।

सत्य

- ५ इच्छा सत्य ६ प्रवृत्ति सत्य
७ स्थिर सत्य ८ सिद्धि सत्य ।

शम का सार—यम है। या यम और शम—दाना अयोर्मात्र मित्र होते हैं।

[२१७]

विपश्चिन्तारहित यमसाधनेषु ततः ।
सत्स्थयमिह विज्ञेय ततोऽपि यम एव हि ॥

प्रवृत्तियम के अन्तर्गत साधन अहिंसा आदि के परिपालन में प्रवृत्त तो हो जाता है किन्तु अहिंसा के दाप अहिंसा का भय बना रहता है। स्थिरयम में वृत्ति नहीं रहना। साधन के अन्तर्गत में इतनी स्थिरता स्थिर हो जाती है कि वह विपश्चिन्तारहित—अहिंसारूप कष्टों विघ्न हिंसादिभिर्यत् विघ्न तथा मतिमान् या मिथ्यात्मक दिग्मान् विघ्न आदि की विन्ना में रहित हो जाता है। ये तथा दूरे विघ्न दाप आदि उमरे मार्ग में अवलोकन नहीं कर पाते।

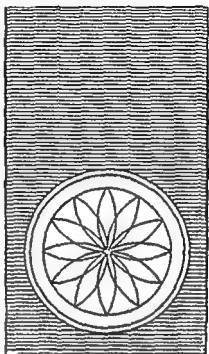
[२१८]

परायसाधक त्वेतिर्विद्धि शुद्धात्तरात्मनः ।
अचित्त्वगविषयोऽनेन चतुर्थो यम एव तु ॥

शुद्ध अन्तरात्मा की अचित्त्व शक्ति के योग में पराय-साधक—इह का उपसर्ग साधन वाचा यम मिद्वियम है।

जीवन में प्रमाण उत्तरोत्तर विरास पाते अहिंसा आदि यम पदों उत्पन्न शक्ति में पहुँच जाते कि साधन में अपन आप एक निर्य शक्ति का उद्भव हो जाता है। उमके व्यक्तित्व में एक ऐसी दिग्गता आश्रित हो जाती है कि उसके कुछ बाल बिना किये अहिंसा केवल उत्तरोत्तर सन्निधिमान से उपस्थित प्राणियों पर प्रभाव पड़ता है कि वह स्वयं बलवान् होता है उनकी दुष्टता छूट जाता है।

यम के मिद्विज्ञा ज्ञान में दृष्ट शक्ति का क्या क्या हान है महान् पुरुष न इस सम्बन्ध में अपन योगसूत्र में विशद चर्चा की है। उन्हात्मा अहिंसा यम के मिद्विज्ञा ज्ञान पर उनके अनुसार अहिंसर मार्ग का दर्शन



योगबिन्दु

अथवा शुद्ध तत्त्व लिये हुए है। आत्मतत्त्वाण्येभ्यु प्रज्ञागीन पुणों का चाहिए कि वे इसका मांग—गौरव या अनुमान करें।

[५]

याचरश्च स्वरूप च फल च यदि युज्यते ।

अस्य यागस्तनाय यमुत्तरशब्दाययोगन ॥

यदि इसका तत्त्व, स्वरूप तथा फल उपयुक्त—संगत है तो वस्तु इसकी योग मत्ता मायक है क्योंकि यह अनन्य मुख्य शान्तिक अर्थ—ये ~ योजन ~ भाग म याजन या प्राप्ति—ये मन्त्रित है।

[६]

आत्मा तन्मययोगान ममागी तद्वियोगत ।

स एव भुवन एनो च तत्त्वाभावात्तान तपोस्तया ॥

जीव तन्मय—अनन्य म अय—कम-गुणों के संयोग म मत्ता ममारावस्थापन है तथा उनके विभाग म—अपगत न जान न मुक्त जाना है। ममारावस्था एवं भुक्तावस्था आत्मा और कम-गुणों के स्वभाव पर आश्रित है। पुद्गल सम्बद्धता के कारण ममारावस्था है अपने शुद्ध स्वभाव म अनन्य कारण मुक्तावस्था है जिसका शान्तिक कम-पुद्गलता म छुटकारा है।

[७]

अपतोनुग्रहाप्यत्र तत्त्वाभावात्तद्विषयन ।

अतोऽप्या त्वद सई न मुत्तमुत्तरादये ॥

दूसरे का—व आदि का अनुग्रह प्राप्त करना भी आत्मा के विषय में होता है क्योंकि उनका वयो प्रकृति है। यदि ऐसा न माना जाए वह सब जा इस मन्त्र म निरूपित तथा अभिमत है महत्त्व है जायेगा।

प्रस्तुत ज्ञात क तासरे चौथे चरण का एक और प्रकार म प्राप्त किया जा सकता है जय—यदि दूसरा तरह म सांचे तो निश्चयपूर्ण यह अनुग्रह अनुग्रह भाव मुख्य नहीं है मात्र व्यवहार है।

[८]

बेवन्मयात्मनो न्यायात् सदाऽत्मत्वाविरोधतः ।

ससारो भुवन इत्यतद्वद्विषयवत्त्वनव हि ॥

यदि एक मात्र आत्मा का ही अस्तित्व स्वीकार लिया जाए पुद्गल आदि अन्तर्दृष्टियों का नहीं तो वह (आत्मा) सदा एकाग्र अथवा आत्मस्वरूप गणना में प्रसन्न रहेंगे । यही स्थिति में आत्मा के सार्वत्रिक तथा मुक्त—यथा भेद करना बहरना मात्र है । अतः यह पटित नहीं होना ।

[९]

बाह्यजनत्वाविरोधेऽपि यथा सत्काश्चनस्य न ।

शुद्धशुद्धो ऋते शान्तिस्तद्वद्व्याप्यसंशयम् ॥

मया शुद्ध—अथ धातुआदि अमिश्रित स्वर्ण के सम्बन्ध में शुद्धता अशुद्धता का बयन पटित नहीं होता । पर सामान्य—अथ धातुमिश्रित स्वर्ण के प्रसंग में शुद्धि अशुद्धि का जो बात वही जाना है वह निरर्थक नहीं होती । यही तथ्य आत्मा के साथ है । आत्मा या परम विशुद्ध अन्त्या शुद्ध स्वर्ण जसा है और समारावस्था अथ धातुमिश्रित स्वर्ण जसा । वही (समारावस्था में) शुद्धि अशुद्धिमूलक बयन निःसन्देह सत्य है ।

[१० ११]

योग्यतामन्तरेणास्य सयोगोऽपि न युज्यते ।

सा च तत्तत्स्वमित्यव तत्सयोगोऽप्यनादिमान ॥

योग्यतायास्तथात्वेन विरोधोऽस्याप्यथा पुनः ।

अतोतत्कालसाधन्यात् किं त्वाज्ञातोऽप्यमीदृश ॥

पुद्गल का आकृष्ट करना उनमें सम्बन्ध होना आत्मा की योग्यता है । ऐसा नहीं है आत्मा और पुद्गल का संयोग घटित नहीं होता । आत्मा अनादि है अतः यह योग्यता तथा संयोग भी अनादि है ।

आत्मा द्वारा प्रति समय कम ग्रहण—कम-पुद्गल संयोग की प्रक्रिया दत्तन देने अनादि कम भावों द्वारा समाधान भूतकाल के उदाहरण में लेना चाहिए । वर्तमान भूत भविष्य—ये तीन काल हैं । अनागत—भविष्य जब

अथवा शुद्ध सदैव लिये हुए है। आरमाभ्यासशु प्रज्ञाशील पुष्टा को चाहिए कि वे इसका मागन—गौरव या अनुग ध्यान करें।

[५]

गोचरश्च स्वरूप च फल च यदि युज्यते ।
अस्य यागस्तनोऽयं यमुह्यतश्चाययोगत ॥

यदि इसका लक्ष्य, स्वरूप तथा फल उग्रयुक्त—संगत है तो वस्तु इसकी योग सज्ञा मायक है क्योंकि यह अपने मुख्य शक्ति अर्थ—योग—योजन—माण ने योजन या जोड़ना—ये संबन्धित है।

[६]

आत्मा तद्वयमयोगान ममागो तद्विषयगत ।
स एव भुवन एतौ च तस्याभावशान तयोस्तथा ॥

जीव तन्मय—अपने म अर्थ—रूप-पुण्यो के संयोग म सत्—ससारावस्थापन है तथा उनके विषय म—अपगन हो जान म मुक्त है जाता है। ससारावस्था एवं मुक्तावस्था आत्मा और कम पुण्यो के स्वभाव पर आश्रित है। पुण्यन सम्पद्धता के कारण ससारावस्था है मदा अपन शुद्ध स्वभाव म आन के कारण मुक्तावस्था है जिसका शक्ति अर्थ कम पुण्यो से छुटकारा है।

[७]

अमृतो नृपहोऽप्यत्र तत्स्वाभावनिवर्धन ।
अतोऽप्यथा त्यद सत्र न मुन्यनुवन्दते ॥

दूसरा का—जब जादि का अनुग्रह प्राप्त करना भी आत्मा के विषय पटित होता है क्योंकि उसकी वमो प्रकृति है। यदि ऐसा न माना जाए तो वह सत्र जो इस सत्त्व म निरूपित तथा अभिमन है महत्त्वहान हो जायेगा।

अस्तुन ज्ञात व तासरे, चौथे चरण का एक और प्रकार स भी ज्ञात किया जा सकता है जस—यदि दूसरी तरह से सोचें तो निश्चय-पटित वट अनुग्रहक अनुग्रह भाव मुख्य नहा है मात्र व्यवहार है।

अतः वाद विवादमय सधन का परित्याग कर अध्यात्म का चिन्तन करें। अज्ञानरूप सधन अघकार को दूर किये बिना ज्ञय—ज्ञानन योग्य तत्त्व में ज्ञान प्रवृत्त नहीं होता। अर्थात् वाद विवादमय सधन अज्ञान प्रसूत अघकार की तरह है जो अध्यात्म साधना में नितान्त बाधक है।

[७०]

सदुपायश्च यथवाप्तिरुपयस्य सधनं हि ।
नेतरस्मादिति प्राज्ञः सदुपायपरो भवेत् ॥

प्राप्त करन योग्य लभ्य या वस्तु की प्राप्ति सदुपाय—समुचित समीचीन उपाय से ही सम्भव है अनुचित अनुपयुक्त उपाय में नहीं। अतः प्रमाणोल्लेख को चाहिए वह अपना ध्येय प्राप्त करन हेतु उत्तम उचित उपाय का अवलम्बन करे।

[७१]

सदुपायश्च माध्यात्मादयः सर्वाशितो युधः ।
दुरापः कित्थवोपीह भवाद्यो सुष्ठु देहिनाम् ॥

जानी जानो न वस्तु-स्वरूप के यथाय बोध तथा साधना में अग्र गति हेतु अध्यात्म के अतिरिक्त कोई और सदुपाय नहीं बनाया है। अपना अध्यात्म ही इनका एकमात्र सुदूर उपाय है कि तु ममार मागर में निमग्न दग्धारिया—प्राणिमा के लिए अध्यात्म को उपलब्ध कर पाना कुछ कठिन है।

[७२]

धरमे पुण्यलावर्ते यतो यः शुक्लपाम्बिकः ।
भित्तप्रतिचरित्री च तस्यवतदुद्धातम् ॥

अन्तिम पुण्यल परावत में स्थित शुक्लपाम्बिक—मोहनीय कम क मोह भाव के अघकार में रहित भिन्नप्रतिचरित्री—जिसका माह प्रमूत कमप्रतिचरित्री टूट गई है चरित्री—जो चारित्र्य-परिपालन के पथ पर समारम्भ है (वह) अध्यात्म का अधिकारी कहा गया है।

[७३]

प्रदीपभवसदभावाः मालि-यातिशयात् तथा ।
अतस्त्वाभिनिवेशाच्च नायेध्वयस्य जातुचित ॥

इन तीनों श्रेणियाँ वहिभूत—इतर प्राणी अति दीप भव भ्रमण—समार के जन्ममरणमय चक्र में पुन पुन परिभ्रमण आवागमन, आत्मपरिणामा की अत्यधिक मलिनता मिथ्या तत्त्व में अभिनिवेश—दुष्ट ग्रह के कारण अध्यात्म को नहीं पा सकते ।

[७४ ७५]

अनादिरेव ससारो नानागतिसमाश्रय ।
पुद्गलानां परावर्ता ज्ञानतास्तथा गता ॥
सर्वेषामेव सत्त्वानां तत्स्याभाष्यनियोगत ।
मायया सविन्तया सूक्ष्मबुद्ध्या विभाष्यताम् ॥

यह समार अनादि है । इसमें मनुष्य गति, देव-गति नरक-गति व नियन्त्र गति व जगत अथवा योनियाँ हैं । जीव अनन्त पुद्गल-परावर्त में मग्न गुज्जरा है । एव आत पुद्गल परावर्त व्यतीत हो चुका है । इस भव भ्रमण का उद्गम सभी प्राणियों के अपन अपन स्वभाव के कारण है । यदि ऐसा नहीं होता तो पुद्गल परावर्त की कभी परिमितता नहीं होती । इस पर सूक्ष्म बुद्धि में चिन्तन कर ।

[७६]

यादृच्छिकं न यत्काय कदाचिज्जायते वदन्ति ।
सर्वपुद्गलयोगश्च तथा कायमिति स्थितम् ॥

इस जन्म में जो भी काय है वह यदृच्छा—अकस्मात्—काय-कारण परावर्त व बिना क । भा नहीं होता । वह आत्मा तथा पुद्गल के संयोग में ही है । यही जन्म का स्वभाव है ।

[७७]

विशेषाच्च तथाभावे तत्स्याभाष्यदूते पर ।
न वदन्ति तुरेव च तद्व हि तच्च यनाम ॥

आत्मा का कम के साथ भिन्न भिन्न प्रकार में संयोग होता है ।
तब उससे भिन्न रूप दम्बन में आता है । इस भिन्नता का कारण जीव
अपने स्वभाव या प्रकृति को छोड़कर और दूसरा नहीं है । वास्तव में
ही यथावत कारण है ऐसा मानना चाहिए ।

[७८]

स्वभाववादापत्तिरचेदत्र को दोष उच्यताम् ।
तदवस्थावाभावश्चेन तदयानपोहनात् ॥

स्वभाव से काय हुना है ऐसा मानने में स्वभाववादा का दोष आता
है, यों आरोप किया जा सकता है । पर जरा धनलाई इसमें क्या हुआ है ।
उसके उत्तर में कहा जा सकता है कि इन वाद के स्वाकार का अभिप्राय
अनु-स्वभाव के अतिरिक्त दूसरे तत्त्व की कारण रूप में अव्यावृत्ति है ।
वास्तव में यहाँ ऐसा साक्ष्य नहीं है ।

[७९]

कालादिसच्चिदश्रयाभिष्ट एव महात्मनि ।
मयत्र ध्यापकत्वेन न च युक्त्या न धार्यते ॥

काल आदि के संयोग में काय की मिट्टि होती है ऐसा महापुरुषा
के स्वीकार किया है । काल स्वभाव नियति पुरुषाय तथा अन्य—ये पाँचा
निमित्त कारण सब—उपादान कारण में एवं उपादय कार्या में परिव्याप्त
रहते हैं । युक्ति में यह सिद्ध नहीं होता है तथा नहीं है यह सिद्ध होता है ।

[८०]

तथात्मपरिणामात् तु कमव्यस्ततोऽपि च ।
तथा दुःखादि कालेन तत्स्वभावावृत्ते कथम् ॥

आत्मा के परिणाम में कम बंध होता है । बंधावस्था के अनुरूप
विषाकादय होने पर कम यथासमय दुःख, सुख आदि के रूप में बन देता
है । आत्मा के स्वभाव के बिना यह सब कम संभव हो ?

[८१]

अथा जातादिवारयेत् तत्रोक्तस्य भावः ।
अतिरिक्तस्येत्येव स्वभावायोगयोगतः ॥

स्वभाव भाग ३, काम भाग यथा निम्न हावे लेगा नहीं है। क्योंकि
काल, नियति कम तथा पुरुषाण के बीच स्वभाव में सन्निहित है। यदि
यथा कहा जाये कि यात्र तो अतिरिक्तस्य ?—ये शब्द कुछ कर नहीं सकते—
यह कथन ठीक नहीं है। क्योंकि स्वभाव में उक्त उपयोग है—स्वभाव में
सहायक है, जिगमे कम निम्नति गद्यो है।

[८२]

सामग्र्या बाधहेतुश्च तदभावावतीति हि ।
तदभावादिति त्वं जालाशेना विवोगतः ॥

समग्र कारण-सामग्री का सहयोग काय की निष्पन्नता में हेतु
है। यदि उपादान के अतिरिक्त दूसरे शिवा निमित्त का अभाव हो का
सामग्री में उक्त समग्र न रहे तो काय नहीं होता। इसलिए समग्र
का संयोग भी काय निष्पत्ति में कारणभूत है ऐसा मानना चाहिए।

[८३]

एतच्चाद्यत्र महता प्रयत्नेन निरूपितम् ।
नैह प्रतप्तप्रयत्नं सैतत्तत्तुल्यमेव हि ॥

प्रस्तुत विषय में अत्यन्त विस्तार से निरूपण किया गया है।
यहाँ इसकी विशेष चर्चा नहीं की गई है संक्षेप में कहा गया है।
सौरपणित—

[८४ ८५]

कृतमत्र प्रसवेन प्रकृत प्रस्तुतोद्यना ।
नाप्यात्मयोगभेदत्वादायतैष्यपरेष्यपि ॥
सीमापापामिभूतत्वाज्ज्ञानालोचनवजिता ।
सद्वर्तमानतन्त्रेषु न सत्त्वा गहनोद्यत ॥

उक्त विषय में और विवेचन न कर हम प्रस्तुत विषय—अध्यात्म-योग पर आ रहे हैं, जो चरम पुद्गलावत में प्रविष्ट व्यक्तियों को ही प्राप्त होता है, दूसरा का नहीं। क्या-वि-वे (दूसरे) तीव्र पापाचरण में ग्रस्त होते हैं व ज्ञान व्याप्त नहीं रहित होते हैं। गहन वन में खोये हुए मछी की तरह व समाग प्राप्त नहीं कर सकते।

[८६]

भवाभिनदिन प्रायस्त्रिस्तथा एव दुःखिता ।

कच्चिद्वमकृतोर्ध्वं स्युर्लोकपतिवृत्तादरा ॥

चरमपुद्गलावर्ती प्राणियों के अतिरिक्त अन्य लोग संसार में रचे-पड़े रहते हैं—य सासारिक भोगोपभोग में आनन्द लेते हैं। वे प्राय आहार मग, भय-संज्ञा तथा मधुन-संज्ञा—इन तीन अन्तर्बुद्धियों में लिप्त रहते हैं दुःखी होते हैं। उनमें ग कुछ एम भी होते हैं, जो घम क्रिया भी करते हैं किन्तु केवल लोक व्यवहार साधन के लिए। वे भवाभिनदी कहे जाते हैं।

[८७]

धर्मो लाभरतिर्दोना मत्सरी भयवान शठ ।

अतो भवाभिनदी स्यान्निरफलारम्भसगत ॥

भवाभिनदी जीव दुष्ट—तुच्छ लाभरति—हर समय अपने स्वाध में लान रहने वाला, मत्सरी—ईर्ष्यालु भयभीत, शठ—धून जातसाज, अज—अज्ञानी होना है तथा वह निरर्थक कार्यों में लगा रहता है।

[८८]

सोऋराधनहेतोर्मा भसिनेनातरात्मना ।

क्रियते सत्क्रिया सा त्र सोऋपतिवृत्ता ॥

सोऋराधन—सोर्गों को प्रसन्न करने हेतु मलिन भावना द्वारा जो सत्क्रिया की जाती है, उस सोऋपति कहा गया है।

[८६]

भवाभिनदिनो लोखपकत्या धमक्रियामपि ।
महतो हीनदृष्टयोच्चदुरनां तद्विदो विदु ॥

भवाभिनदी जीव धम क्रिया भी लावानुरजन के लिए करत है। नो
ये महान धम का हीन दृष्टि से प्रयोग म लेने * जिनका उनका वह जिन
अत्यन्त दु खरूप फलप्रद पापमय क्रिया है। यागवेत्ता ऐसा मानत है।

[६०]

धर्माय लोखपरिन स्यात् कल्याणाय महामते ।
तदयं तु पुनर्धम पापायात्पधियामतम् ॥

अत्यन्त बुद्धिशाली पुरुष साक्षपत्ति—जनानुरजन क काय धन के
निमित्त करत है, जिसम उनका कल्याण मिद्ध हाता है। किन्तु लोखरजन के
किया गया धम का आचरण अत्यन्त बुद्धि मनुष्या के पाप क लिए ही हाता है।

[६१]

लोखपत्तिमत प्राहुरनाभोगवतो धरम ।
धमत्रिया न महतो होनताऽत्र यतस्त्वया ॥

लोखपत्ति मे ग्रस्त होते हुए भी अनाभायिक मिथ्यास्वी का इत
त्रिया विशेष अनयकर नहीं हाती। अभिगृहीत मिथ्यास्वी की धम
क्याकि यह हीन बुद्धि द्वारा की जानी है अनयकर होनी है।

[६२]

तत्त्वन तु पुनर्नेवाप्यत धमत्रिया मना ।
तत्प्रवृत्त्यादियगुण्यालोभत्रोचत्रिया यथा ॥

तात्त्विक दृष्टि म तो उक्त रूप म जाना ही प्रकार म का यह धम
त्रिया यापाय्य का सामा म नहा जाना क्याकि दाना म ही सतमनुष्य
प्रवृत्ति बिप्ल जय मिद्ध विनयाग तथा प्रणिधान का असम्भाव हाता है।
साय ही साय वही साय एव च ध जना कतिपय भी अतर्निहित होत है।

तस्मादधरमावर्तव्याधारम मय युज्यते ।

कायस्थिततरोरद्वन् तज्जन्मस्वामर सत्तम् ॥

इस कारण परम पुद्गलतावत् की छाड़कर अथवा आत्मा अध्यात्म
याग का प्राप्त नहीं कर सकती जो वनस्पति काय में स्थित जाय अनेक
जन्म जमाने तक उगा बाँटि (पृथ्वीकाय अपराय तज्जन्माय वायुकाय)
में घटवत्ता रहता है, स्वयं-मुक्त नहीं पा सकता ।

[६४]

तज्जन्तानां च जीवानां भक्ष्यानामपि नो तदा ।

यथा चारित्रमिरयव नायदा योगसमय ॥

वे प्रथम—अन्तर्ग प्राप्त पात्र की योग्यता गहनवाल तब जो तज्जन्
काय में स्थित हैं चारित्र प्राप्त नहीं कर सकते वग ही वे जीव जो परम-
पुद्गलपरावत् में पूर्वतन पुद्गल परावर्त्तों का शृङ्खला में विद्यमान हैं याग
नहीं साथ रहते ।

[६५]

तृणादीनां च भक्ष्यानां योग्यानामपि नो यदा ।

तदा घृतादिभाव स्यात् तद्व्योमोऽपि नायदा ॥

यद्यपि तृण—घास आदि में घृत दूध वही आदि वनन का योग्यता
है पर जब तक वे अपना सग्राहक अवस्था में विद्यमान हैं तब तक घृता-
दिभाव प्राप्त नहीं कर सकते वग ही वे जीव, जो अन्तिम पुद्गल परावत्
में पूर्वतन परावर्त्तों में हैं योग प्राप्त नहीं कर सकते ।

[६६]

भवनीतादिकल्पस्तत्तद्भावेऽत्र निवर्धनम् ।

पुद्गलानां परावर्तचरमा यावत्समयम् ॥

जस अनुकूल समीप मिलने पर घास आदि भववन आदि के रूप में

परिणत हो जाते हैं उन्हीं प्रकार अन्तिम पुद्गल परागत म आत्मा का
को प्राप्त कर लेती है ।

[६७]

अन एवह निर्दिष्टा पूवसेवा पि या पर ।
सा सान्नायगता मये भवाभिव्यङ्गभावत ॥

अयं योगरत्नाञ्च न पूरयतां को योग के धर्मरूप म आध्यात्मिक
है । पर यह अन्तिम पुद्गल परागत म पूर्वकी परायणता म हानी है जो
ससमे सामाख्य आगति बनी रहती है ।

[६८]

अपुनयधकादीना भवाद्यो क्षतितारमनाम ।
मासी तवाविद्या युक्ता यक्षयामो मुक्तिमत्र तु ॥

जो अपुनयधन आदि अरुस्थान है, जिनकी अन्तरात्मा सदा
सागर म निरल जान के लिए तिलमिलाती है—सांसारिक भोगोप-
प्रलोभना के प्रति जिनके मन म जुगुप्सा का भाव उत्पन्न हो रहा है वह
द्वारा समाचरित होते पूर्वसवा रूप काय इस श्रेणी म नही आते ।
सम्यग्ध म आग चचा करेंगे ।

[६९]

मुक्तिमागपर युक्त्या युज्यत विमल मन ।
सद्बुद्धयास्तनभावेन यदमीया महात्मनाम ॥

अपुनयधक आदि सात्त्विकचेता पुरुषा का निर्मल मन सद्बुद्धि-
सम्यक्ज्ञान आदि की उत्तरोत्तर विकासो-मुखता—आगे ॥ आगे समुन्नत
होती गुणस्थान-परपरा के कारण मुक्ति-परायण होता है, यह मुक्ति
युक्त है ।

गोपेय का अभिमत—

[१०० १०४]

तथा चायमपि ह्येतद् योगमागकृतधम ।
सगीतमुक्तिभेदेन यद् गोपेयमिदं यच्च ॥

अनिवृत्ताधिकारायां प्रकृतौ सवयव हि ।

न पु सस्तत्त्वमार्गेऽस्मिञ्जिज्ञासाऽपि प्रवतते ॥

क्षेत्ररोगाभिभूतस्य यथाऽप्यस्य विषयः ।

तद्वदस्य विज्ञयस्तदावतनिधोगत ॥

जिज्ञासायामपि ह्यत्र कश्चित् सर्वो निवतते ।

भास्त्रोणपाप एकातादाप्नोति कुशलां धियम ॥

ततस्तदावै कल्याणमायस्यां तु विरोधतः ।

मन्त्राद्यपि सदा चाह सर्वावस्थाहिन मतम् ॥

जिन्हाने याग माग म श्रम किया है—उच्चयोगाभ्यास किया है उन इतर परपराया के योगवेत्ताआ न वचन भेद म इसी बात का निरूपण किया है—इसी तथ्य की पुष्टि की है । उदाहरणाय आचार्य गोपेन्द्र ने कहा है—

जब तक प्रकृति अनिवृत्ताधिकारा रहती है—पुरुष पर छाया हुआ उसका अधिकार सिमट नहीं जाता तत्त्व-ज्ञान द्वारा पुरुष प्रकृति के जजाल त पयक हो जान की स्थिति ज्ञान म तत्पर नहा होता तब तक पुरुष (आत्मा) की तत्त्व माग—योग माग म जिनामा हो नहीं हाती ।

जस किसी क्षत्र—स्थान विशेष म व्यक्ति का कोई रोग हो जाए तो वह भ्रमवश वहाँ मे सम्बद्ध हवा, पानी आदि पदार्थों के प्रति एक भ्रात धारणा बना लेता है अर्थात् वह मान बैठता है उही (हवा पानी आदि) की प्रतिकूलता से उम राग हुआ है वस ही प्रकृति-अधिकृत पुरुष को अपन अज्ञानरूप दोष के कारण यथाय विपरीत प्रतिभासित होता है ।

अधिक क्या योग की जिज्ञासा तक प्राप्त करन की स्थिति में आने हेतु प्रकृति-अधिकृत पुरुष को दीर्घ काल में म गुजरना पड़ता है । जब तक पाप—शुद्धात्मशक्ति के निरोधक राजस तामस प्राकृत भाव—कल्मष अधिकांशत क्षीण नहीं हो जात पुण्यमयी बुद्धि प्राप्ति नहीं होती ।

सदविवेकपूर्ण बुद्धि प्राप्त होने पर पुरुष (आत्मा) का कल्याण होता

३। मरिच-मन्त्र कर्माग्नौ तदग्निं विनोत स्वयं वासो वा ।
मणि मन्द ओजसि प्राप्ति के निमित्त यज्ञ सभा आशुपुत्र
सभी अवस्थाओं में ही न जान प्राप्त होता है तभी प्रकार
बुद्धि का अङ्ग या ज्ञान म अङ्ग ज्ञान के रूप में उपलब्धता ॥

[illegible]

[१०८]

उमघोस्तग्यभावावस्था तदाग्रनिर्णयगत ।
 मूत्रयन सद्यमेवतन्नायपति मनोविण ॥

प्रवृत्ति तथा पुरुष—दाता ज्ञाता अर्थात् स्वभावादानुरूप प्रवृत्ति ह्युक्त
अंतिम पुरुषतावा म उक्तं न्विति प्राप्तं वरं सेतुं यत् यत् पञ्चि ह्युक्तं
इति अयथा—प्रतिभूतं वा विपरीतं तदा तदा ज्ञाती जन स्वीकारं वरत

[३०६]

अत्राप्येतद् विवित्राया प्रकृत्युज्यत परम ।
इत्यभायतभवेन यद्वि तस्यैव निरूप्यते ॥

यदि साम्यन निष्पन्न किया जाए—तत्त्वालाचनपूयन प्रनिपात्रिणि
जाए ता विचित्र—विचित्रम्पा—परिणमनशील स्वभावयुक्त प्रवृत्ति
अंतिम पुनर्गल-परावन म एसा घटित होता है। तत्त्व ज्ञान के कारण पुन
के प्रवृत्ति ग पायकयानुभूति का स्थिति आन सगतो है प्रवृत्ति अश्रित
निवृत्ति की दिशा में प्रयाण करन सगतो है जा युक्तिमगत है।

[१०७]

अथ यथास्य भाष्ये दधिकारनिवृत्तिः ।
एतस्य सदनभाष्यो बलादापद्यते सदा ।

यदि प्रवृत्ति का एवान्त रूप में एक ही स्वभाव माना जाए तो
[१०८]
तुल्य एक तथा सप सर्वेषां सप्रसज्यते ।
ब्रह्मादिस्तम्बपयन्त एव भुक्ति सताधना ॥

अर्थात्—प्रवृत्ति का एकस्वभाव्यात्मकता मानन पर ब्रह्मा में लेकर तुल्य
जब तक सर्वका सजन एक ही साथ हो जायगा—प्रवृत्ति का सम्बन्ध एक
ही मात्रक साथ होगा । सजन का यह बात मोक्ष पर भी लागू होगी ।
वही भाग भी एक ही साथ हो जायगा । प्रवृत्ति की एक पर न अधिकार
वृत्ति—यमकता होगी—सम्बन्ध अपगत होगा तो सब में स्वयमव वसा
। जायेगा । पर, वास्तव में वसा अनुभूत नहीं होता ।

अथवा—

[१०९]

पूजसेवा तु सप्रज्ञ गुह्येवाविपूजनम् ।
सदाचारतपो भुक्त्यद्वयवेह प्रकीर्तिता ॥

गुरुजनो तथा दया का पूजन सदाचार तप एक भुक्ति स अद्वय—
प्राप्त का विरोध न करना, बुरा न बताना, उधर अक्षिपुक्त न रहना
प्रमिसिद्धिशील रहना—इह शास्त्रों में पूजसेवा कहा है ।

[११०]

माता पिता वत्साचार्य एतेषां ज्ञातयस्तथा ।
वदता धर्मोपदेष्टारो गुरुवग मता मता ॥

माता, पिता वत्साचार्य—भाषा लिपि, गणित काम, छन्द आदि
विभिन्न विद्याएँ तथा वत्साएँ सिखाने वाला अध्यापक इनके—माता पिता
आदि इन सबके सम्बन्धी, वद गुरुवग धर्मोपदेष्टा—धर्म का रहस्य सम-
मानवाले—सत्पुरुषों में इहे गुरुवग में लिया है ।

[१११ ११२]

पूजन साम्य वित्तोपेयं त्रिसाम्यं नमनक्रिया ।
 तस्मान्नवसरे प्युक्चरतेतस्यारोगितस्य तु ॥
 अभ्युत्थानादियोगस्य तद्वत्ते निमृतासारम् ।
 मामग्रहश्च नास्याने नावशश्च वचिन् ॥
 साराणां च यथाशक्ति वस्त्रादीनां निमैश्चनम् ।
 परलोकात्रियाणां च कारणं तन सयदा ॥
 त्यागरश्च तदनिष्टानां तदिष्टेषु प्रयत्नम् ।
 औचित्येन त्विदं ज्ञेयं प्रादुर्भाष्यपीडया ॥
 तदातनाद्यभोगश्च तीर्थं तद्विनियोजनम् ।
 तदत्रिभुव्याससत्कार ऊर्ध्वदहक्रिया परा ॥

इन पूज्य गम्जना का तीना मध्या—प्रातः मध्याह्न तथा
 प्रणाम करना यमा अवसर न हो—समीप उपस्थित हाथ प्रणाम
 का मोता न हो ता चित्त म उट आदर व श्रद्धापूर्वक स्मरण
 मन म प्रणाम करना व (गुरुजन) यदि अपनी आर आन हा तो
 उनके मामने जाना उनकी सन्निधि म चुपचाप बठना, अयोग्य
 उनका नाम न लेना—नामोच्चारण न करना, वही भी उनका
 निशान मुनना यथाशक्ति उत्तम वस्त्र आदि में रक्षा करना परनाक
 पक्षप्रद धर्म क्रिया के संपादन म उह सदा सहयोग देना, जा उ
 हो—जिह्वे पसंद नही करत हा वसे कायों का त्याग करना
 इष्ट हा—जिह्वे पसंद करते हा उमे काय करना औचित्य
 दोना प्रकार के कायों का निर्वाह करना जिमम उनके धमाराज
 बाधा, असुविधा न हा उनके आसन आदि उपयोग म न सना उ
 का धर्मस्थान म विनियोग करना, स समाराह उनके विभ्र स्थानि
 उनकी ऊर्ध्वदहक्रिया—मरणोपरान्त किये जात वाले उनके दा
 आदि काय अत्यन्त सम्मानपूर्वक समायाजिन करना—ये सब
 पूजन के अंगमत्त हैं ।

अनरूप्यपरिपाग इमाने धनरिचया सदा ।
 प्रधा-कार्ये निबध्न प्रमारय विवर्जनम् ॥
 सोवाचारानुवर्तिष्य सवप्रोधिपयानम् ।
 प्रवर्तिगहिने मेनि प्राण वञ्चगतरवि ॥

साक रिच म भय महायनापरी जना का सह्याम करी में गमाह,
 दूधरा के द्वारा अरन प्रति किये गये उरकार या सह्याम व विन कान भाव
 प्रनापूग मिष्टता निच का भवय परिपाग, गल्पुग का गुन प्रगति
 आनति या विवर्जना म आयन अमान भाव मुद्द गहिपूता गरीमि
 या गरीवता म नमता धामन व प्रमग म मिमामिना कर्ण अधिर्मगानि—
 अरनी धान अरन हा कषा म न वाटता—मंगनमानिना प्रता की दृष्टि
 प्रनिगभा का धामन मुल नमागन धम दृष्टा का अनुगता भगदुष्टर का
 परिपाग—अधाय कायी म धन गण न करता योग कायी म धन गरी
 करना प्रमुन या प्रायमिह कायी म अधिवाय नररता प्रमा—अनन्य
 का वजन साकाभिमत आचार का अनुवन उरिन धान का गरी परि
 धामन निम्नि कायी म प्रायता म अग्रुति—यन रर रा गीर प्रा
 जान परभा निम्नि काम नृररता—हागदरा गणधार म ममायेग है ।

[१३१]

नरो वि ध यथाशक्ति कतर्ष्य पापनाशनम् ।
 नवव चाप्रायग वञ्च मयुधन पापगूणम् ॥

माधव को यथाशक्ति पापनाशन तब का आरता ररता चाहिए ।
 वह या शरण वञ्च मयुधन पापगूण इत्यादि अनेक रूप म ठ ।

[१३२]

एवमवधयेद् यास शुभे कण्य च हारयेत् ।
 भुञ्जीत नामावस्यापामेज चा नयणो विधि ॥

शुभल पक्ष में भोजन में प्रतिनि एव एव यास उदात जाना चाहिए
 तथा कण्य पक्ष में एक एक यास घटाना चाहिए । अमावस्या का भोजन
 नष्ट करना चाहिए । यह चाप्यायण व्रत की विधि है ।

[१११-११८]

पूज्य गुरुवर्य विरक्तये विरक्तये नमोऽर्पितम् ।
 सगुणानन्दमये पुष्पकोशनेत्रगङ्गारोनिगम्य तु ॥
 अम्बुधराभारिणो गङ्गा तद्वत् त्रिमतात्मकम् ।
 नामपट्टशय नामधारी नामनमनार्थं कथयितुम् ॥
 सारागो न यदास्तस्मिन् वन्द्यादीनां निवेदनात् ।
 परलोकाभियानां न कारणं तं सप्रज्ञम् ॥
 स्यात्तद्वत् तद्विदितम् तत्तिष्ठेत् प्रयानम् ।
 औचित्येन न्निदं जयं प्रादुर्भाष्योदया ॥
 तन्नागनाद्यभोगशयं तोयं तद्विस्तृतयोजनम् ।
 तद्विस्तृतयोजनसदृशम् उच्यतेऽहंनिद्या परम् ॥

इन पूज्य गुरुवर्य का नाम गुरुवर्य—प्रायः मर्यादा तथा प्रणाम करना समा अंगर न हो—गम्भीर उपस्थित हार प्रणाम मोला न होता चित्त में उह जादर व ध्यापूय स्मरण मन में प्रणाम करना वे (गुरुजन) यदि अपनी आर आन हा तो उनके सामने जाना, उनका सन्निधि में चपचाप बैठना, अग्रिम में उनका नाम न लेना—नामाच्चारण न करना, कहा भी उनका ब्रह्म निष्ठा न गुणता, यथाशक्ति उत्तम वस्त्र आदि भेंट करना पटनाक फलप्रद धर्म क्रिया के संपादन में उह सदा सहायक दना जो उह हो—जिहू वे पसन्द नहीं करते हा वसे कार्यों का त्याग करना इष्ट हा—जिहू वे पसन्द करते हा वसे कार्य करना औचित्य दोना प्रवार के कार्यों का निवाह करना जिसमें उनके धमाराग्र बाधा, असुविधा न हा उनके आसन आदि उपयोग में न लेना उनके धमस्थान में विनियोग करना स ममारोह उनके बिम्ब स्थापित उनके ऊचवदेहत्रिया—मरणोपरांत किये जायें वाले उनके दह आदि कार्य अत्यन्त सम्मानपूर्वक समायोजित करना—ये सब गुरु पूजन के अंगत है ।

ने जो उसके लिए अहितकर हो तो वह गवया अनुचित है। इसका दिया गया दान सन वाले के लिए अहितकर न होकर हितकर होना चाहिए और उसी तरह दान वाले के लिए भी।

[१२५]

धमस्यापिद दान, दान दारिद्र्यघनाशनम् ।
जनप्रियकर दान दान कीर्त्याशिवघनम् ॥

दान धर्म के चार पदों में प्रथम पद है। दान दारिद्र्य-घनाशक है। दान लोकप्रियता दता है। दान यश आदि का वृद्ध करता है।

दान में सज्ज इस विवेचन की गहराई में जाएँ तो प्रतीत है कि आचार्य हरिमद्र जहाँ बड़ा बड़े दासनिष्ठ तत्त्व विष्णुवात् मनीषा से अत्यन्त व्यावहारिक भी थे। उन्होंने दान के प्रसंग में जो यह सूचित है कि अपर पोष्यवर्ग—आग्नि जन पारिवारिक जन एवं पत्नी आदिका कष्ट न हो यह अत्यन्त मत्त्वपूर्ण बात है। उन पुण्य भावुक दानी भा यश नम दय जान हैं जिनके घर वाले या उन पर साग कष्ट पात रहते हैं अमुविधायी झेलने रहते हैं और वे पुण्य कर्म में अन्धा की दाता दत्ते जाते हैं। आचार्य न यहाँ अपने आश्रितों के प्रति किसी का जो कृतव्य है उसकी मुक्ति में सुताया है।

[१२६ १३०]

सौभाग्यदायिनीदत्त दानाभ्युद्धरणद्वार ।
कृपणता मुदन्निम्य सगंधार प्रशोतिता ॥
साधन निःशक्त्यागा वगवादनस्य साधुषु ।
आश्रयमत्यन्त तद्वत् सपरि नम्रता ॥
प्रसन्न व निवर्तमानित्वमविमवादन तथा ।
प्रतिवर्तनक्रिया विधि कृपणमनुप्राप्तम् ॥

असद्व्ययपरित्याग स्याने चतस्त्रिंशत् सदा ।

प्रधाकार्ये निबध्ना प्रमादस्य विवर्जनम् ॥

लोकाचारानुवृत्तिश्च सवशीचित्त्यपालनम् ।

प्रवृत्तिगर्हित नेति प्राण कष्टागतरपि ॥

लोक निष्ठा म भय सहायतापेक्षी जनों का सहयोग करने में उत्साह,
दूसरा के द्वारा अपने प्रति किये गये उपकार या सहयोग के लिए कृतज्ञ भाव,
प्रभावपूर्ण शिष्टता निर्दाका मन्त्र परित्याग सत्पुरुषों की गुण प्रशस्ति
आपत्ति या विपन्नता में अत्यन्त अदीन भाव मुदुङ्ग सहिष्णुता मर्पति
या सन्नतता म नम्रता बालन के प्रमग म मिनमापिना एवं अविमर्शान्तिता—
अपनी धान अरने हो कथन से न काटना—मर्गतमापिना ग्रहण की हुई
प्रतिभाओं का पालन कुल जमागत धर्म-कृत्या का अनुसरण अमर्षय का
परित्याग—अयोग्य कार्यों में धन खर्च न करना योग्य कार्यों में धन खर्च
करना प्रभुत्व या प्राथमिक कार्यों में अनिवाय सत्सङ्गता प्रमाद—आनन्द
का वजन लोकाभिमान आचार का अनुवर्तन उचित ज्ञान का सत्य परि
पानन निष्ठा कार्यों में प्राणवश म अवृत्ति—मरण तक की नीयन आ
जाने पर भी निर्दिष्ट काम नहा करना—इन मन्त्रों का सङ्गचार म समावेश है।

[१३१]

मपोऽपि च यथाशक्ति पापनाशनं तत्रापापनम् ।

सर्वत्र चाद्रायणं कञ्च म पुन पापमूरतम् ॥

माघक को यथाशक्ति पापनाशन तत्रापापन करना चाहिए ।
वह चाद्रायण कञ्च म पुन पापमूरतम् इत्यादि अनेक रूप में है ।

[१३२]

एकैकं यद्यपेदं ग्रामं शुश्ले कष्टं च हापयेत् ।

मुञ्जोत नामावस्थायामेव चाश्वयणो विधिः ॥

शुश्ले पक्ष में भोजन में प्रतिदिन एक एक ग्राम उड़ाने जाना चाहिए
तथा कष्टं पक्ष में एक एक ग्राम घटाना चाहिए। अमावस्या का भोजन
नहीं करना चाहिए । वह चाद्रायण व्रत की विधि है ।

इसका अभिप्राय यह है—जिस प्रकार चन्द्रमा की कला क्षुत्तम
म प्रतिदिन उत्तरोत्तर बढ़ती है पूर्णिमा को वह परिपूर्णता पाती है इस
के अनुरूप प्रती प्रतिपदा को एक ग्रास द्वितीया का दो ग्रास, तृतीया का
तीन ग्रास चतुर्थी को चार ग्रास, या एक एक ग्रास बढ़ाने हुए पूर्णिमा के
पन्द्रह ग्रास भाजन कर। फिर कृष्णपक्ष में जैसे चन्द्रमा की कला कम
घटती जाती है उसी प्रकार प्रतिपदा को चबदह ग्रास द्वितीया को उष
ग्रास, तृतीया को बारह ग्रास, चतुर्थी को ग्यारह ग्रास, यों उत्तरोत्तर एक
एक ग्रास घटाते हुए अमावस्या को सबका निराहार रह। चन्द्रमा के कला
बढ़न के आधार पर खाने के क्रम चलन के कारण इसे चांद्रामण वत रहा
गया है।

[१३३]

सन्तापनादिभेदन कच्छमवतमनेकधा ।

अकच्छादतिक्कच्छेषु हत । सत्तारण परम ॥

कच्छ तप सतापन आदि भेद स अनक प्रकार का है। कच्छ न मनी
हूए कच्छपूज विधिया का सम्पन्न करन उन द्वारा आरम शुद्धि के पथ
अप्रसर हान का यह उत्तम मार्ग है।

टीका म कच्छ तप के सतापन-कच्छ पाद-कच्छ तथा सपूज-कच्छ
य तीन भेद बतलाये गये हैं और तीनों का पुष्प-मयक विवेचन कि
गया है।

[१३४]

मासोपवासमितिवाह्यमुत्पन्न तु तपोधना ।

मृत्युञ्जयप्रपोषत परिशुद्ध विधानत ॥

मासोपवासन उक्त तप का मृत्युञ्जय तप कहते हैं जहाँ एक मास का
का उपवास रखा जाता है साथ ही साथ मृत्युञ्जय मंत्र का जप
जाना है तथा जो परिशुद्ध विधि विधानपुस्तक संपादित किया जाता है।

[१३५]

वायुमूहनमप्यथ तत्तत्प्राप्तप्राप्त ॥

विश्वामित्राचार्य ग्रन्थान्तिकिगोष्ठितम् ॥

भिन्न भिन्न पापों की अपेक्षा स अर्थात् भिन्न भिन्न पापों का प्रायश्चित्त के दृष्टिकोण से तदनुरूप निदिष्ट भिन्न भिन्न मन्त्रों के जप एवं विधिक्रम के साथ सासारिक विषयों में अशुभ कर्मों में बिरत रहत हुए जो तप साधा जाता है वह पापगूदन नामक तप है।

[१३६]

करस्नहमक्षयामुचितभोगसखलेशवर्जिता ।

भवाभिनदिनामस्यां द्वेयोऽज्ञाननिबध्न ॥

समस्त कर्मों का क्षय हो जाना स मोक्ष प्राप्त होता है। मोक्ष भोग—सासारिक सुख तथा दुःख में रहित है। भवाभिनन्दी (ससार में अत्यन्त आसक्त) प्राणियों की अज्ञान—मिथ्यात्व भाव के कारण मोक्ष के प्रति द्वेष होता है।

[१३७]

श्रूयते चतुर्वासाया लोके तावदशोभना ।

शास्त्रेष्वपि हि भूढानामश्रोतव्या सदा सताम ॥

लोक में तथा लोकपरायण शास्त्रों में ऐसा आलाप—कथन सुन जाते हैं जो सत्पुरुषों के लिए सुनने योग्य नहीं है—जिन्हें सत्पुरुष सुनना तक नहीं चाहते।

[१३८]

वर वृंदावने रम्य त्रोटुत्वमभिवान्छितम् ।

न त्वेवाविषयो मोक्ष कदाचिदपि गौतम । ॥

गौतम ! रमणीय वृंदावन में गौदह की योगिनी में जन्म लेना भी हम अभीष्ट है। जो इन्द्रिया का अविषय है—जो इन्द्रिया द्वारा अनुभूत नहीं किया जा सकता अथवा जो सुन्दर दृशन, मधुर श्रवण सुमन्द स्पर्श मनान् भाषण तथा सुरभित आघ्राण जैसे इन्द्रिय सुखा में शून्य है वह मोक्ष हम नहीं चाहिए।

किसी वैष्णव विद्वान का याय-दशन के प्रणना महर्षि गौतम का
या गौतम के अनुयायी किसी अन्य न्यायिक को गौतम के नाम से सम्बोधित
कर यह बयन है गमा अनुमान किया जा सकता है। पर एक बात है
वैष्णव मोक्ष के प्रति गमा अरुचि दिखाना यह सगत प्रताप नहीं होता।

टीकाकार न बतलाया है कि यह श्लोक मालव ऋषि के
मत का सूचक है, जो उ हान अपने शिष्या म म किसी गौतम नाम
शिष्य का सम्बोधित कर रहा है।

[१३६]

महामोहाभिभूतानामेव द्वेषोऽत्र जायते ।

अकल्याणवता पुंसां तथा ससारवधन ॥

घोर मोह स दुष्ट स्त, अकल्याणमय मनुष्यों में इस प्रकार मांस
प्रति द्वेष होता है जा उनके ससार यन्त्रान का—ज म मरण के चक्कर
बार बार आन का कारण बनता है।

[१४०]

नास्ति वेपामय तत्र तेऽपि धर्मा प्रकीर्तिता ।

भयक्षोजपरित्यागात् तथा कल्याणभाजिन ॥

जिन भय पुरुषों का मोक्ष के प्रति द्वेष नहीं होता वे धर्म
ससार के बीजरूप मांस का परित्याग कर देने के कारण के कल्याण के
बनते हैं।

[१४१]

सज्जानादिश्च यो मुश्नेत्स्वाय समुदाहृत ।

ममनामव तथापि न चेष्टया प्रवर्तते ॥

सद्गान्शन शन तथा चारित्र का भुक्ति का उपाय कहा गया है।
भय जन की इन आरमगुणा के नाश हेतु चेष्टा—प्रवृत्ति नहीं होता प्र
वे गम कार्य नहीं करते जिनम सद्गान्शन आदि दूषित है।

[१४२]

स्वाराधनाश्च यद्यतस्य फलमुक्तमनुसरत ।

ममनायास्त्वनर्योऽपि महानेव तथैव हि ॥

जगत्पराधना—आत्मापराधना—ज्ञान, दान चारित्र्य की अपराधना का सर्वोत्तम फल मोक्ष कहा गया है उमा प्रकाश उनके स्थान पर विराधना का फल धीरे अनन्तर है ।

[१४३]

उत्तुङ्गारोहपात पतो विधा-गत तत्तिरेय च ।

अनर्थाय यथा-रम्यत मरणादि तथेवताम् ॥

अर्थात् उच्च स्थान पर चढ़कर वहाँ से गिरना, विषयगत भोग स्तर से मुक्त होना जगत्पराधन अनर्थ के लिए होता है यगद्वाज्ञा दान तथा चारित्र्य के नाश से आत्मा का भार अधिक होता है ।

[१४४]

यत एव च शस्त्राग्निध्यातदुपहमनिमः ।

श्यामप्यदुपहाम्बत शस्त्र उवतो महात्मभि ॥

शस्त्र अग्नि तथा शत्रु का यदि भयभावना रूप में रखा जाए—उन्हें घट्टकर मारना जानना ये कष्टप्रसिद्ध होता है उगी प्रकार श्यामप्य—श्रमण जायन का टाक रूप में निर्वाह न होना—चारित्र्य की विराधना होना । महापुरुषों ने शस्त्र में उम अगुन्तर—अज्ञान के कारण कहा है ।

[१४५]

प्रवेष्टवाप्तिरभ्यय नात इताप्या मुनोत्तित ।

यथा-यादाजिता सम्पद विपाकविरसत्त्वत ॥

अतः करण की शुद्धि के बिना पाना जाता श्रमण धर्म मन्त्र वेद के बलाप तथा पहुँचा होता है किन्तु वह श्याम दुष्टि से—वास्तव में प्रशस्तनाय नहीं होता । वह तो श्याम द्वारा अजित धन जता है जो परिणाम विरस होता है—जिसका फल दुःखप्रद होता है ।

[१४६]

अननापि प्रकारेण द्रव्याभावात् तत्त्वतः ।

हितस्य यत सदेतेऽपि तथा कल्याणमागिन ॥

इस कारण मोक्ष के प्रति द्वेष का अभार आत्महित हेतु—माग्य प्राप्त करने में सहायक होता है। उमंग आत्मा का बन्ध्याण मधना है।

[१४७]

येयामेव न मुक्त्यादौ द्वेषो गुर्वादिपूजनम् ।
त एव चारु कुर्वति नाये तत्रगुरवोपत ॥

जिनका मास माग्य में द्वेष नहीं होता जो गर दव आदि का पूजा समर्पण आराधना करते हैं वे ही लोग अपने जीवन में उत्तम कर्मा कर पाते हैं। उनके अनिरिक्त दूसरे जिनमें बड़े-बड़े दोष व्याप्त हैं श्रेयस्कर माग्य प्राप्त नहीं कर सकते।

[१४८]

सच्चिच्छित्तमपि स्तोक गुददोषयनो न तत ।
भीतहस्तुयथाऽयत्र पादस्पृशनिपेक्षनम् ॥

भारी दोषों का सेवन करने वाला यदि घाटा-मा अच्छा कार्य करे तो उसका कोई विशेष महत्त्व नहीं होता, वह नगण्य है। वह लोके के राजा की उस आभा जसा है जिसमें उसने अपने भीम—भीतिजनक अथवा शरीर पर भूति-राज्य मले रहने वाले गुरु को पर सन घूने हिदायत की भी किन्तु जान में मारन का संकेत किया था।

इस श्लोक के साथ एक दृष्टान्त जुड़ा हुआ है जो इस प्रकार है—
किसी वन में बहुत से भील रहते थे। उनका अपना नगर उहान अपने में एक प्रमुख भील की राजा के रूप में प्रतिष्ठापित रखा था। वे भील राह चलन लागा को मृदु लेते मदिरा मांस अन्न आदि दुष्टव्यय में सदा दुष्टस्त रहते थे। एक बार संयोगवश कुछ वहाँ आये जो फल फूल बन्द, मून आदि खाकर अपना जीवन बनाते भीला न उनका उपदेश सुना। वे उनमें प्रभावित हुए तथा मजन पूजा आदि में उनसे साथ भाग लेने लगे। तापमा का आचार्य दबो स्वनामों पूजा करने यण करने तथा गुरु ब्राह्मणा को दान देने आदि का उ करता था। भालराज अपने साथियों के साथ उनका भक्त हो गया। थडा भक्तिपूर्वक उन्हें उत्तम भोजन कराता आदर दता।

तापसो का आचार्य अपन भस्तक पर एक मुकुट धारण किये रहता था। मुकुट म मोर का पख लगा था। भीलराज के मन म आया वह भी वसा मुकुट पहन विन्तु वन म एक भी मोर नही था क्याकि इन आखेटप्रिय भीला न पहन ही उनवा शिकार कर डाला था। भीलराज न यह सोच तापसा के आचार्य स मुकुट देने का अनुरोध किया। आचार्य न भीलराज की माँग स्वीकार नही की। तब भीलराज न आचार्य की हत्या कर मुकुट प्राप्त करन का भीलो को आश दिया। भीलराज न हत्या के लिए नियुक्त भाला स कहा—य तापमराज हमारे गुरु । इसलिए तुम लाग उनके पर मत लगाना क्याकि गन्जनो का पर म छन स वडा पाप होता है या उन्हें पर स न छन हुए उन्हें मारकर मुकुट ल आना। भीला न वसा ही किया।

विचारणीय है यहाँ भीलराज की आत्मा के दो भाग है। एक भाग मे गुरु को पर म न छन के रूप म आन्तर भाव व्यक्त किया गया है तथा दूसरा भाग गुरु के बध म सम्बद्ध है जो घोर हिंसात्मक है। अत यहाँ भीलराज न जा आदर दिताने की बात कही है वह मात्र बिडम्बना है सारहीन है। एक ओर प्राण लना तथा दूसरी ओर पर स न छन की बात कहना सवया अपमानमय है। वसी ही स्थिति उस व्यक्ति के साथ है जो बढ-बढ दोषा का भवन करता है पर साथ ही थाहा सा सत्वाय भी कर सता है। घोर दोषपूर्ण क्रिया के समक्ष ऐस नगण्य म सरकाय की क्या महत्ता है।

[१४६]

गुर्वाविपूजना-नेह तथा गुण उदहत ।
मुक्त्यद्वैत पाद यथात्यंत महापायनिवसित ॥

गुरुजनों की पूजा आदि में इतना गुण या लाभ नही बताया गया है जितना घोर अनधिकार सासारिक जजाल स निवस्त । बाल—छुडान बाल मोक्ष के प्रति द्वेष न रखने में कहा गया है

असाधनपटान—

[१५०]

भवाभिप्लवङ्गभावेन तया नाभोगयोगत ।
साध्यनुष्ठानमेवादूर्नता भवा विपश्चित ॥

भवाभिप्लवङ्ग—ससार म अत्यधिक आगति होन म तथा अनपक्व योग म— कम निजरा ब भाव बिना मन ब उपमाग बिना कम हाउ ए सा बिद्वज्जन इन तीन अनुष्ठाना का, जो आगे बर्चिन है, सन्तान नहीं कहत ।

[१५१]

इहामुत्र पलापेक्षा भवाभिप्लवङ्ग उच्यते ।
तयाऽनमयवसायस्तु स्यादनाभोग इत्यपि ॥

इस लाब तथा परलोक मे कम की इच्छा सिए रहना—एहि उर पारलौकिक फल की कामना म कम करना भवाभिप्लवङ्ग कहा जाता है। अनमयवसाय—उचित अध्यवसाय का अभाव—त्रिया मे मन का उपमा रहना अनाभोग कहा जाता है ।

[१५२]

एतद्युवनमनुष्ठानमप्यवर्तते तद द्युवम ।
धरमे स्वयया श्रेय सहजाल्पमलत्यत ॥

अत्यधिक ससारासक्ति म युक्त अनुष्ठान अतिम पुदगल परावर्तन पहल मे पुदगल परावर्तों म होते हैं । अतिम पुदगल-परावर्तन म सहजाल्प मलत्व—कम-कालिमा का अल्पता हाता है अत ब वही नहीं होत ।

[१५३]

एकमेव ह्यनुष्ठान क्तु भेदेन भिद्यते ।
सदजेतरभेदेन भोजनादिवगत यथा ॥

एव ही अनुष्ठान कता के भेद म भिन भिन प्रकार का होय है । जैम एव ही भोय पदार्थ एव रुग्ण व्यक्ति सबन करे और उन ही एक

स्वल्प व्यक्ति मरन कर तो भाग्य पदार्थ की परिणति एक जसी नहीं हाती, भिन्न भिन्न हाती है।

[१५४-१५५]

इत्थं चतुर्व यत् प्रोक्तं साध्यायेनय वञ्चया ।

विषादिष्वननुष्ठानं विचारेष्वयं योगिनि ॥

विषं गरोऽननुष्ठानं तद्वत्तु गुरुमतं परमं ।

गुर्वाऽपूजानुष्ठानमपेक्षादिविधानतः ॥

गुरु, द्रव आदि की पूजा, व्रत, प्रत्याख्यान, सन्तुष्टि-प्राप्तन आदि अनुष्ठान अपर्याय भेद में विषं गर अननुष्ठान तद्वत्तु तथा अमृत—या सामान्यन पाँच प्रकार के हात हैं। यागिया न ऐसा बतलाया है।

[१५६]

विषं सध्याद्यपक्षत इदं सच्चित्तमारणात् ।

महतोत्पाद्यभाज्येयं सधुस्त्वपादनात्तया ॥

जिस अनुष्ठान के पीछे त्रिषु—योगिक विभूति—धामस्वरिक शक्ति प्राप्ति करने का भाव रहता है वह विष कहा गया है क्योंकि वह चित्त की पवित्रता का मार डालता है—समाप्त करता है। महान् वाय की अल्प प्रयोजनवश कुछ बना देता है तथा साधक में लघुस्व—छाटापन लाता है।

[१५७]

दिव्यभोगाभिलाषणं गरमाहुमनीषिणं ।

एतद् विहितनोत्पद्यं कालांतरनिपातनात् ॥

जिस अनुष्ठान के माध्यमिक भोगों की अभिलाषा जुड़ी रहती है, उस मनीषी जन गर (शन शन मारन वाला विष) कहता है। भोगिक वासना के कारण कालान्तर एवं भवांतर में वह आत्मा के दुःख और अघ—पतन का कारण होता है।

[१५८]

अनाभोगयत्तश्चतदननुष्ठानमुच्यते

सप्रमुग्ध मनोऽस्येति तत्तश्चतद् ययोदितम् ।

जिसका मन सप्रमुग्ध, वस्तु-तत्त्व का निश्चय कर पाता होता है उस व्यक्ति द्वारा अनाभाग—उपयोग बिना—गनानुष्ठान जो क्रिया की जाती है वह अननुष्ठान है। अर्थात् वह क्रिया किया जाता है।

सदननुष्ठान —

[१५९]

एतद्वागादिषु हतुं श्रेष्ठो योगविदो विदुः

सदननुष्ठानभाष्यस्य शुभभाषांशयोगतः

पूजा मन्त्र व्रत आदि के प्रति जहाँ साधक के मन में रक्तता घनी रहती है उसमें प्रेरित हो वह सदननुष्ठान करता जानता ? गान ? वह याग का उत्तम हतु है क्योंकि उत्तम प्रण विद्यमान है। वह तद्वत् ब्रह्म होता है।

[१६०]

जिनोदिनमिति त्वाहूर्भाषितारमद पुनः

साधनगममत्यसममत्त मुनिपुङ्गवा

जिस अननुष्ठान के साथ साधक के मन में मादो मुग्ध अन्ध-धराय की अनुभूति होती रहती है और साधक यह आस्य है कि यह अहं प्रतिपादित है उस मुनिज अमृत ब्रह्म है।

[१६१]

एव च कन धेनवः घरमेऽग्न्यादृश स्थितम्

मे परस्पर भिन्न होते हैं। दोनों के अनुष्ठानाओं में भूतत भेद होता है। एक अत्यन्त संमारासक्त होता है दूसरा समार म रहत हुए भी विशेषत धर्मो-मुख। अतएव उनके अनुष्ठान में भेद होना स्वाभाविक है।

[१६२]

यना विनिष्ट कर्तव्य तदयेभ्यो नियोगत ।
तद्योगयोग्यताभेदादिति सम्भविचिन्त्यताम् ॥

अंतिम पुद्गल-परावत म स्थित अनुष्ठाना यागाराधना म अपनी विनिष्ट योग्यता के कारण ओरा म—आ अंतिम म पूर्ववर्ती परावर्ती म विद्यमान होने हैं भिन्न होता है इस पर भला भाँति चिन्तन करें।

[१६३]

चतुष्पमेतत् प्रापण ज्ञेयमस्य महारमन ।
सहजात्पमसत्त्वं तु युक्तिरत्र पुराविता ॥

इम (चरम पुद्गलपरावर्ती) सत्पुद्गल क सहज रूप म कम मत की अप्यता होती है एसा पहले उल्लेख किया गया है। वह ऊपर वर्णित भेदों में चौथे भेद—तट तु म आता है।

अथ विचार—

[१६४]

सहज तु मत विद्यान कमसम्बन्धयोग्यताम् ।
आत्मनो-भाविमस्ये-पि नामयेनो विना यत ॥

कर्मों की आकृष्ट करना सारावस्थ आत्मा का स्वभाव है। आत्मा अनादि है इसलिए प्रवाह रूप म आत्मा तथा कम का सम्बन्ध भी अनादि है। बोधना तथा बद्ध होना आत्मा एवं कम की योग्यताएँ हैं।

[१६५]

अनद्विमानसि ह्येष रानिबन्धने ।
योग्यताम चा यता ॥

[१६६]

दिदक्षा भवबीजादिशब्दवाच्या तथा तथा ।

इष्टा चायमपि ह्येषा मुक्तिमार्गावसम्बन्धि ॥

मोक्ष मार्ग का अवलम्बन करने वाला—'तथा' और गतिशील विभिन्न-मानों जनों ने इस योग्यता को दिदक्षा, भवबीज आदि शब्दों से अनेक रूप में व्याख्यात किया है ।

टीकाकार के अनुसार साध्यमतानुयायी इस योग्यता को 'दिदक्षा' कहते हैं तथा शब्द 'भवबीज' के नाम से अभिहित करते हैं ।

अध्यात्म जागरण —

[१७०]

एव चापगमोऽप्यस्या प्रत्यावत्त मुनीति ।

स्थित एव तदल्पस्य भावशुद्धरपि ध्रुवा ॥

प्रत्यक्ष पुनरावृत्त में जीव की कम-बढ़ की योग्यता उत्तरोत्तर कम होती जाती है । या योग्यता के अल्प या अधिक होने पर निश्चित रूप में भावों की शुद्धि उत्पन्न होती है ।

[१७१]

तत शुभमनुष्ठानं सर्वमेव हि देहिनाम् ।

बिनिवृत्ताग्रहरणेन तत्रैव धेऽपि तत्त्वतः ॥

उसके फलस्वरूप प्राणियों के जीवन में शुभ अनुष्ठान क्रियावित्त होने लगता है । उनका दुराग्रह हट जाता है । इसका कमबढ़ पर भी प्रभाव होता है । अर्थात् वह हलका होने लगता है ।

[१७२]

नात एवाणवस्तस्य प्राग्वत् सकलेशहृत्तव ।

तयाऽऽनन्दवत्सशुद्धे हृदये शुभभावतः ॥

अनमन की सशुद्धि तथा तीव्र शुभ भावों के कारण तब कम पुद्गल मनुष्य के लिए पहले की तरह क्लेशवारक नहीं बनते ।

आत्मा में व्याप्त रहता है, तब सब उसके दूषित प्रभाव में कारण साकारित
आसक्ति तथा उस ओर आवेग—प्रगाढ़ सीधता बनी रहती है, भिद्यती नहीं ।

[१८४]

सर्वसेशायोगतो भूय कल्याणाद्भूतया च यत् ।

सात्त्विकी प्रकृतिर्ज्ञेया तदया तूषधारत ॥

जब मनुष्य का प्रवृत्ति में सबलेशाप्रयाग—आत्माभुग प्रिया म विघ्ना का भयोग हो जाता है—विघ्न दूर हो जात हैं क्याण—यम प्रमुखरूप में व्याप्त हो जाता है सब वह (प्रवृत्ति) तात्त्विक—यथाय भयवा यागान्त भूत होना है यह जानना चाहिए । उसमें भिन्न प्रवृत्ति औपचारिक नहीं जानी है ।

[१८५]

एना चाश्रिय शास्त्रय व्यवहार प्रवतते ।

ततश्चाधिकृतं यस्तु नाप्ययति स्थितं ह्य' ॥

प्रकृति का आधार लेकर शास्त्र-व्यवहार प्रवृत्त होता है—उसके आधार पर शास्त्रों में एतत्सम्बन्धी विवेचन विश्लेषण चलता है। अतः शास्त्र द्वारा अधिकृत—स्वीकृत प्रतिपादित सत्य निश्चय ही निरपेक्ष नहीं है। उसकी अपनी साधकता है।

[१८६]

शांतीदासस्वमश्रय शद्भानुष्ठानसाधनम् ।

सूक्ष्मभायोहसपुवत तस्वसवेदनानुगम् ॥

अपुनवचक स्थिति में शान्त उन्नत—भावोन्नत सूत्र उद्घापोह सहित तथा वस्तु के यथापि स्वरूप की अनुभूतिपुक्त शुद्ध अनुष्ठान किया विन होता है ।

[୧୮୭]

शान्तोदात्त प्रकृत्येह शुभभावाश्रयो मत ।

धन्यो भोगसुखस्यैव वित्ताढ्यो रूपवन् युवा ॥

जन्म एक धनी, सुन्दर, युवा पुरुष सांसारिक भाग भोगन में भाग्य-

[१८०]

कृतश्चास्या उपयास शेषापेक्षोऽपि कायतः ।

नासन्नोऽप्यस्य बाहुल्यावययनत्प्रशङ्कः ॥

शेष—अपुनरवधन जीवा के अतिरिक्त—पुनरवधन जीवा का दृष्टि से भी पूर्वमेवा का उल्लेख किया गया है । क्योंकि वह औपचारिक पूर मेवा उन्हें वास्तविक पूर्वमेवा तक पहुँचाने में बाध बनती है । वास्तव में अपुनरवधकावस्था के सन्निरुद्धर्ती है वह प्रायः इसके—पूर्वमेवा के रूप में निरूपित आचार के विपरीत नहीं चलना । वही शास्त्रीय आचार उसका होता ही है ।

[१८१]

शुद्ध यल्लोके यथा रत्न जात्य काञ्चनमेव वा ।

गुण समुज्ज्यते चित्रस्तम्बामावि दृश्यताम् ॥

लोक में जम शुद्ध किया जाता—सम्माजित—सशोधित या परिष्कृत किया जाता उच्च जाति का रत्न या स्वर्ण विभिन्न गुणा में समापक हो जाता है शोधन तथा परिष्कार में उसमें अनेक विघटन पड़ते आ जाते हैं उसी प्रकार जीव भी अतः शोधन के क्रम में सदानुष्ठान द्वारा अनेक गुणसमुक्त हो जाता है । इस पर कि तब आत्मनिर्वाण करें ।

[१८२]

सप्रकायस्य शयस्य केचिदेना प्रज्ञपने ।

आलोचनाद्यभावेन तथाभोगसङ्गताम् ॥

कथना का यह कथन है—अपुनरवधन के अनिरिक्त अयो का पूर मकारूप अनुष्ठान एक ऐसा उपक्रम है जो आत्मनिर्वाण—विमर्श या स्वर्ण साधन रहित तथा उपयागशून्य है ।

[१८३]

मुज्ज्यते घनद्वयेव तोष मसविष्य न यत् ।

तदाद्यगो भवासङ्गस्तस्योच्चविनियतते ॥

एक अपना में यह टोक ही है जब तक कि मसविष्य की ही नि

[१६१]

अभिमानसुखाभावे तथा विलप्यतरात्मन ।

अपायशक्तियोगाच्च न ह्येत्य भोगिन सुखम् ॥

धन, यौवन तथा सौ दय हीन पुरुष भोग सुख न पा सक्ने के कारण भीतर हा भीतर अत्यन्त क्लेश पाता है । सुख तो उम नाम मात्र का भी नहीं ।

[१६२]

अतोऽयस्य तु ध्यादेरिदमत्यन्तमुत्तमम् ।

यथा तथैव शांतादे शुद्धानुष्ठानमियमि ॥

भोगसम्पन्न पुरुष के भागमय सुख की अपेक्षा शान्त उदात्त प्रकृति युक्त भव्य पुरुष का शुद्ध—अध्यात्म—सुख अनुष्ठान अत्यन्त श्रेष्ठ है । उसी में वास्तविक सुख है ।

[१६३]

क्रोधाद्यबाधित शांत उदात्तस्तु महाशय ।

शुभानर्वाधपुण्याच्च विशिष्टमतिशुद्धम् ॥

आत्ममयत्त पुरुष क्रोध आदि न बाधित नहीं होता—क्रोध के बशी भूत नहीं होता । वह शान्त, उदात्त एक पवित्र आशय—अतर्भाव लिये रहता है । वह पुण्यात्मक शुभ कार्यों में लगा रहता है । अतः उम विशिष्ट—शौच्यता सौम्य आदय आदि विशिष्ट गुणयुक्त बुद्धि प्राप्त रहती है ।

[१६४]

ऊर्हनेऽयमस्त प्रायो भवबीजादिगोचरम् ।

कानाविगतगेषादि तथा भोगीव सुन्दरम् ॥

भोगमय पुरुष रूपवती स्त्रिया द्वारा गाये जाते सुन्दर गान आदि पर अव्यक्त रोक्षा रहता है—उसमें पगा रहता है उसी प्रकार अपुनवर्धक बीज भव-बीज—ससार में आवागमन—जन्म-मरण के चक्र के मूल कारण था है उनमें छुटकारा कस हो, इत्यादि विषया परतन्त्राननापूवक चिन्तन-वर्ग में सोया रहता है ।

माली हुआ है उगी प्रकार जो प्राणि म शास्त्र तर्क उपाय हुआ है वह शुभ भाव स्थापित करवा का गौभाग्य मिले रहता है । वह मान पुत्र शुभ अनुष्ठान म ममता रहता है ।

[१८८]

अनीदृशम्य च यथा न भोगगुणमसमम् ।
असात्तादग्नया गच्छ तातुष्टाया कदाचन ॥

जो पुरुष धर्मात्म्य मुक्त तब गुण गन् है वह उत्तम भाग्य आनन्द नहीं ले सकता । उगी तरह जो व्यक्ति अज्ञान तथा निम्न है वह शुद्ध त्रिगुणानुष्ठान—धर्मापूर्णगन श्रद्धा काय गही कर सकता ।

[१८९]

मिम्याविश्लेष्य तु द्वयोद्वयमपि स्थितम् ।
स्वयुद्धिक्ल्पनाशित्पिनिमित्त न तु तवत ॥

दाना का—भाग्य मुक्त तथा साधना मुक्त पुरुष का, जो अज्ञान याग्यताभा से रहित है यह साधना कि वह अपना अभीप्सित प्राप्त करे अपनी धौद्विक कल्पना के शिल्पी द्वारा बनाया गया मिम्याविश्लेष्य प्रासाद है जो तत्त्वन कुछ नहीं है मात्र विडम्बना है ।

[१९०]

भोगाङ्गशक्तिवक्तव्य वरिद्रापोवनस्पयो ।
सुरूपरागाशङ्के च कुरूपस्य स्वयोपिति ॥

जिसके भागापयोगी भग्न शक्तिशून्य हैं जो निर्धन, दीवन्त तथा कुरूप है वह अपनी सुंदर स्त्री में रागाशक्त होता हुआ भी उच्च सम्बन्ध म मन म जाशवा लिये रहता है । सासारिक सुख वह वञ्चित होता है ।

यही स्थिति उस पुरुष के साथ है जो साधना के सद्भम प्रकार म अयोग्य है । वह साधना का आनन्द कहीं न पाए ?

[१६१]

अभिमानमुखाभावे तथा विलप्यातरात्मन ।

अपायशक्तियोगाच्च न हीन्य भोगिन सुखम् ॥

धन, यौवन तथा सौन्दर्य हीन पुरुष भोग सुख न पा सके के कारण भोग ही भीतर अत्यन्त क्लेश पाता है। सुख तो उस नाम मात्र का भी नहीं।

] १६२]

अतोऽयस्य तु ध्यादेरिदमत्यन्तमुत्तमम् ।

यथा तथैव शान्तादे शब्दानुष्ठानमित्यपि ॥

भोगसम्पन्न पुरुष के आगम्य सुख की अपेक्षा शान्त उदात्त प्रकृति युक्त भय पुरुष का शुद्ध—अध्यात्म—मुख अनुष्ठान अत्यन्त श्रेष्ठ है। उसी में वास्तविक सुख है।

[१६३]

कौघाद्यबाधित शान्त उदात्तस्तु महाशय ।

शुभानुबन्धिपुण्याच्च विशिष्टमतिसङ्गतम् ॥

आरमसयत पुरुष क्रोध आदि से बाधित नहीं होता—क्रोध के बशी-भूत नहीं होता। वह शान्त उदात्त एवं पवित्र आशय—अनन्यत्व लिये रहता है। वह पुण्यात्मक शुभ कार्यों में लगा रहता है। अतः उस विशिष्ट—शैम्पता मौज्जय औदाय आदि विशिष्ट गुणयुक्त बुद्धि प्राप्त रहती है।

[१६४]

ऊर्हनेयमत प्रायो भवबीजादिगोचरम् ।

कानादिगतगेषादि तथा भोगीव सुदरम् ॥

भोगसक्त पुरुष रूपवती स्त्री द्वारा गाय जाते सुदर गाय आदि पर प्रयत्न रीति रहता है—उसमें परा रहता है उसी प्रकार अपुनर्बन्धक भाव भव-बीज—ससार में आवागमन—जन्म-मरण के चक्र के मूल कारण था है उनमें छूटकारा कैसे हो, इत्यादि विषयों पर तन्त्रान्तरापूर्वक चिन्तन चमत्त में खोया रहता है।

[१६५]

प्रकृतभेदयोगे तासमो ताम आरमन ।

हेयभवादिद साद पापमुद्रागुमारत ॥

प्रकृति के भेद या भिन्नता में आमा म मूमा भिन्नता—अज्ञान नहीं आता। यामय म आत्ममय्य गमया अभिगत है, जो याम द्वारा भलो भाति गिद्ध है।

[१६६]

एव च सपस्तद्योगान्यमारमा तथा तथा ।

भवे भवहत सवप्राप्तिरस्याविरोधिनी ॥

आत्मा प्रकृति आदि गमना अपा अपन स्वभावानुरूप पाँते होता रहता है। प्रकृति स सम्बद्ध हा। व कारण आत्मा का सत्तापन म अनव प्रकार की स्थितियों—जन्म मरण, शरीर रूप मुता, दुःख व अवनति आदि प्राप्त हाता है। एसा हान म कोई विरोध नहीं आता।

[१६७]

सासिद्धिकमलाद् यद् वा न हेतोरस्ति सिद्धता ।

तद् भिन यवमदेऽपि त कालाविविभेदत ॥

आत्मा के साथ अनादिकाल से चले आते कम-सत्कार क वह (आत्मा) मूलत अभिन—सवया सदश हात हुए भी भिन्नता—विश्व रूपात्मकता म परिदश्यमान है।

[१६८]

विरोधिपि च स्यात् तथा लोकेऽपि दुरयते ।

स्वरूपतरहेतुभ्या भेदावे फलचित्रता ॥

जनेतर मत म भी एसा स्वीकृत है तथा लोक म भी एसा ही गोघर होता है। वस्तुमा म जो भिन्नता दिखाई देती है वह उनके क अपना स्वरूप तथा उसम सम्बद्ध अय कारण पर आधत है।

[१६९]

एवमूहप्रधानस्य प्राप्नो मार्गानुसारिण ।

एतद्वियोगवियमोऽप्येव सम्यक् प्रवतते ॥

एतद्विषयक उहापोह—चित्तन विमर्श मे अभिरक्त योगमार्गानुगामी साधक प्रकृति और पुरुष (आत्मा) के वियोग—आत्मा की वम वचन न मुक्ति के पथ पर गतिशील रहता है।

[२०० २०२]

एव लक्षणयुक्तस्य प्रारम्भादेव चापर ।

योग उक्तोऽस्य विद्वदभिर्गोपित्रेण यथोदितम् ॥

'योजनाद् योग इत्युक्तो मोक्षेण मुनिसत्तम ।

सन्निवृत्ताधिकारायां प्रकृती सेशतो मुख ॥

बेलायतनबन्धनद्वारतदापूरोपसहृते ।

प्रतिस्त्रोतोऽनुगतत्वेन प्रत्यहं वदिसयुत ॥

एतन् लक्षणयुक्त पुरुष के प्रारम्भ न—पूर्वमेवा न लेकर उत्तरवर्ती सभी त्रियानुष्ठान योग के अंतर्गत हूँ ऐसा जानी पुरुषा न कहा है। इस सम्बन्ध न आधाय गापद्र का प्रतिपादन है—

यह आत्मा का मोक्ष न योजना करता है उन मोक्ष न जोड़ता है इसलिये मुनिवर्ग न इन योग कहा है। योग का शास्त्रिय अर्थ जोड़ना है।

ज्या ज्या प्रकृति निवृत्ताधिकार हाती जानी है—पुरुष पर न उसका अधिकार अपगन होता जाता है योग जीवन न त्रिशास्त्र होता है।

जब तूफानी घाट निकल जाती है ता नगी का बड़ा बरक जाता है। या नगी घाट के कारण आग न बढ़ता जागहा थी अनुयातगामिनी हो रही थी वह बापम मिमटन लगता है—उलटी अपनी धार गिरुदही जाती है त्रिशास्त्रगामिनी हो जाता है। उमा प्रकार जब त्रिशास्त्रगामिनी—साधकप्रतिबल अध्यात्मोमुख हो जाता है, अपन न समान लगता है ता उसकी अनुयातगामिनी—सौकरप्रवाह या सासारिक विषय-वासना की धारा के साथ बहने जान का जन्म रक जाता है।

भिन्नप्रत्यय—

[२०३]

भिन्नप्रत्येस्तु दत्त प्राप्ते मोक्षे विस्र पवे तनु ।

तस्य तत्सर्व एवेह योगो योगो हि वाचन ॥

शुद्ध विषय—शुद्ध लक्ष्य शुद्ध उपक्रम तथा अनुवर्धन—
रूप में आगे चलती श्रृंखला—यों तीन प्रकार में अनुष्ठान शुद्ध है।
अपेक्षित है। तीनों उत्तरोत्तर उत्कृष्ट—एक दूसरे में आगे बढ़ते
कहे गये हैं।

[२१२]

आद्य यदेव मुक्तयय क्रियते पतनार्थि ।
 तदय मुक्त्युपादयलेशमायाच्छुभ मतम् ॥
 मोक्ष प्राप्ति वा लदय लिये पहाड की चोटी स गिरता ब्रह्म
 भेद म आत है । क्याकि गिरन वाले ने यत्किञ्चित् रूप म ग्रहण
 उपादयता स्थीवार की है, मोक्ष के अस्तित्व तथा वाञ्छनीयता म विना
 प्रकट किया है ।

[२१३]

द्वितीयं तु यमाद्येष लोकादृष्टया व्यवस्थितम् ।
 न यथाशास्त्रमेवेह सम्यग्ज्ञानाद्ययोगतः ॥

द्वयम् अनुष्ठानं न लौकिकं दृष्टिं न अहिंसा, सत्य, अस्तेय इत्यादि
 तथा अपरिग्रह इत्येवमिह के व्यवस्थित पालन का समावेश होता है।
 पर, सम्यक्ज्ञान आदि के न हान से यह यथावेन रूप में शास्त्र-मार्ग
 नहीं होता ।

[३१८]

तृतीयमप्यहं विदुः तत्त्वसंयदनानुगमः ।
 प्रज्ञातव्यस्या सवयं दृढमोत्सुक्यव्यजितम् ॥
 ताम्रं अनृष्टान् मं दमं मे उक्तं यम आदिका परिपत्तनं
 सर्वान्—तत्त्व गानपूर्वकं हाता है । अथान् वही स्थित साधन
 विरोधता हाता है कि उम तव-बाध प्राप्त रहता है । उमका
 प्रज्ञात भाव रहता है । किन्तु उमके साधनाभ्यास म दृढ—ताव
 उत्सुकता नही हाता ।

[२१५]

आधान योगविगमस्तथोबाहृत्ययोगतः ।
 तच्चगच्छममन्यानमन एव प्रवर्तने ॥

पहले अनुष्ठान में अज्ञानरूप अधकार की अधिकता के कारण दोष-
विगम—मोक्ष में बाधक दोषों का अपाकरण या नाश नहीं होता ।

बड़े आचार्यों का अभिमत है कि ऐसा करने वाले का अगल जन्म
में ऐसा स्थिति प्राप्त होती है जिसमें वह मान में दूर से जान वाले
कारणों का विना पान में मग्न होता है । पवन यागाभ्यास में संप्रवृत्त
होता है ।

अधकार का यही वह अभिप्राय है कि पवन के शिखर में गिरने
आदि के रूप में जो आत्मघात किया जाता है उसमें वास्तव में भास सिद्धि
नहीं होती । उसमें वे स्थितियाँ अपगत नहीं होती जिनके कारण मोक्ष
प्राप्ति बाधित होती है । क्योंकि वह उपक्रम अत्यधिक अज्ञान प्रसूत होता
है । मात्र इसलिए उस शुभ अनुष्ठान में लिया गया है कि ऐसा करने वाले
के मन में मान्य प्राप्ति की अभिलाषा रहती है ।

[२१६]

भुवनविच्छादि यच्छलाद्या तस्य क्षयकरी भता ।

तस्या समतमद्रव्यादिदशानमित्यद ॥

मान का इच्छा होना भी प्रशसनीय है । ऐसा माना गया है उसमें
अज्ञानरूप अधकार का नाश होता है । इतना तो है किन्तु मोक्ष तो सबथा
के पाणमय—सम्पूर्ण शुद्धावस्थापन है अतः प्रथम कोटि (गिरि पतन
आदि) में मान वाले अनुष्ठान उसके माझात हेतु नहीं होता ।

[२१७]

द्वितीयाद् दोषविगमो म त्वकातानुबधनात् ।

गुरुलाघववितादि न यत् तत्र नियोगत ॥

दूसरी बाटि के अनुष्ठान में मोटे रूप में दोषों का अपगम तो होता
है परन्तु तत् तापापगम का क्रम नहीं चलता—गूरी तरह दोष नहीं
मिटते । क्या गुरु—बड़ा या ऊँचा है क्या लघु—छाटा या हलका है, वह
अपने प्रिया बलाप में ऐसा कुछ भेद नहीं कर पाता ।

[२१८]

अत एवेदमार्पाणा बाह्यमन्तमलीभसम् ।

कुराजपुरसच्छालपरत्नकल्प व्यवस्थितम् ॥

[२२२]

उपदेश विनाप्ययकामो प्रति षट्पञ्चन ।

धमस्तु न विना शास्त्रादिति तत्रादरो हित ॥

अथ और काम—धन और मासास्विक भोग म मनुष्य विना उपदेश व भी निपुण हाता है । किंतु धम पान शास्त्र विना नही होता । अत शास्त्र व प्रति आत्म रखना मनुष्य व विण घटा हितकर है ।

[२२३]

अर्थादायविद्यानपि तदभाव पर मणाम ।

धर्मविद्यानतो नय क्रियोदाहरणात् पर ॥

यदि कोई अर्थोपाजन वा प्रयत्न न कर तो इनना हा हाता है उसने धन वा अभाव रहेगा । पर यदि धम के लिए वह प्रयत्न न कर ता आध्यात्मिक दृष्टि म उसका लिए बड़ा अनर्थ हा जाता है । औपधि-मवन के उदाहरण म हम समझना चाहिए । जम का रानी यदि भसी भानि औपधि न करता उसका रोग जाता जाता है अतः मारक भी सिद्ध हा सकता है । इसी प्रकार धमाचरण न करने म हान वाला अनर्थ आत्म-स्वस्थता म आत्मकल्याण वा आरमांमुन्य म बाधक हाता है ।

[२२४]

सत्मात् सदाव धर्मार्थो शास्त्रमस्तु प्रशस्यत ।

लोके मोहाद्यकारेर्जस्मिन् शास्त्रासौक्यं प्रवतक ॥

इसलिए धम का ज्ञान प्राप्त करने व हेतु वा शास्त्रानुशीलनस्य मयत्न किया जाता है वह प्रशसनीय है । याह के अर्थकार ग आच्छन्न जन्म म शास्त्रासौक्य—शास्त्राध्ययन । मिलन वाला प्रकाश मागदमक है ।

[२२५]

पापामयीषद्य शास्त्र शास्त्र पुण्यनिबन्धनम् ।

अथ सवन्नग शास्त्र शास्त्र सर्वायसाधनम् ॥

शास्त्र पाप कसी रोग के लिए औपधि है । शास्त्र पुण्य-बन्धन वा है—पुण्य बाधों म प्रेरक है । शास्त्र सवन्नग गमा नय है—शास्त्र द्वारा

मव प्रचार का ज्ञान प्राप्त होता है अथवा यह ज्ञानमय वस्तु है। ज्ञान भी प्रयोजना का साधन है।

[२०६]

तस्य भक्तिरेतस्मिस्तस्य धमत्रिया पि हि ।
अधप्रोक्षानियातुस्या धमदोषादगत्फला ॥

जिसका शास्त्र में भक्ति—श्रद्धा रगी है उस द्वारा आचरित किया भी धर्म दाप के कारण उत्तम फल नहीं मिलता। वह अधमनस प्रोक्षानिया—मनने का उपक्रम जैसा है। अर्थात् श्रद्धा का प्रयत्न करने भी कुछ फल नहीं पाता। यही स्थिति उस क्रिया की है। अध के नेत्र नहीं है और शास्त्रभक्तियों य पुरुष के पास शास्त्र से प्राप्य नहीं है। या दाना एवं अथ ता १ समान ही है।

[२०७]

यश्चादो मयते मायानहङ्कारविवर्जित ।
गुणरागी महाभागस्तस्य धमत्रिया परा ॥

जो श्रद्धायान गुणानुगामी सौभाग्यशाली पुरुष सम्माननीय स्वरूप का अहङ्काररहित होकर सम्मान करता है उस द्वारा आचरित धर्म अत्यन्त श्रेष्ठ होती है।

[२०८]

यस्य ह्यनादर शास्त्रे तस्य भद्रादयो गुणा ।
उमत्तगुणतुल्यत्वात् प्रशसास्पद सताम ॥

जिसका शास्त्र के प्रति अनादर है उसके श्रद्धा, व्रत त्याग, ध्यान आदि गुण एक पागल अथवा भ्रूण प्रवृत्ति आदि द्वारा यस्त उमा की के गुणा जन्म हैं। वे सत्पुरुषा द्वारा प्रशसनीय नहीं हैं।

यद्यपि श्रद्धा आदि गुण अपन आप में बहुत अच्छे हैं पर जिस रूप पात्र में वे टिपे हो वह यदि विकृत हो तो इन उत्तम गुणों के मध्येष्ट साम मिल नहीं पाता। उमत्त पुरुष के साथ यही बात है और यात उस पुरुष के साथ है जो नासमझी के कारण शास्त्र का अन्याय है। यह भी तो एक प्रकार उमाद ही है।

[२२६]

मलिनस्य यथाऽप्यत जल वस्त्रस्य शोधनम् ।

अन्तःकरणरत्नस्य तथा शास्त्र विदुरबुधा ॥

जल मला वस्त्र जल द्वारा धोये जान पर अत्यंत स्वच्छ हो जाता वैसे ही अन्तःकरण की स्वच्छता—शुद्धि शास्त्र द्वारा होना है ऐसा तानी पुरुष मानत हैं ।

[२३०]

शास्त्रे भक्तिजगद्गुरुमुक्तेदतो परोदिता ।

अनवेयमतो याम्या तत्प्राप्त्यासन्नभाषत ॥

भाम्भ भक्ति मानो मुक्ति का दूती है अर्थात् आत्मरूपा प्रभो—माशिव तथा मुक्तिरूपी प्रमिका—माशूका का मिलन कराने में—आत्मा ही मुक्ति-मयुक्त कराने में वह सत्त्वशवाहिनी का कार्य करता है । मुक्ति का सत्त्व आत्मा तक पहुँचाती है जिसमें आत्मा भ मुक्ति को प्राप्त करने में उत्कण्ठा बढती है ।

[२३१]

तथात्मगुहसिद्धानि प्रत्ययस्त्रिविधो मत ।

सर्वत्र सदनुष्ठाने योगमार्गे विशेषतः ॥

आत्मा द्वारा—अन्तरावलोकन या आत्मानुभूति द्वारा गुह—द्रष्टा उपनिषद् द्वारा बाह्य चिह्न लक्षण या शकुन आदि द्वारा—यों तीन प्रकार से अनुष्ठान में विशेषरूप से योगमार्ग में प्रत्यय—प्रतीति या थडा होना है ।

[२३२]

आत्मा तदभिज्ञाधी स्याद् गुरुराह तदेव त ।

तत्सिद्धान्तोपनिषत्तश्च सम्पूर्ण सिद्धिसाधनम् ॥

आत्मा भ सदनुष्ठान का अनुसरण करने की अभितापा हा, गुह सा ही उपनिषद् करते हा तथा बाहरी चिह्न शकुन आदि अनुबूल हा तो तब अनुष्ठान की परिपूर्ण सफलता का सन्देह मिलता है ।

[२३७]

पठित सिद्धिद्विताय प्रत्ययो ह्यत एव हि ।

सिद्धिहस्तावसम्भारस्य तस्यायमुत्पयोगिभिः ॥

आत्म प्रत्यय को सिद्धिद्वित कहा गया है । सिद्धि की आर भागे बढ़ने साधक को हाथ का सहारा देकर वह आये बढ़ने में सहयोग करता है । अन्य प्रमुख योगिया न ऐसा कहा है ।

जग सीढ़ियो द्वारा महस में चढ़ते पुण्य को यदि किसी के हाथ का सहारा मिल जाता है तो उस चढ़ने में सुविधा हात्री है उगी प्रकार आत्म प्रगति के सहारा साधक सुविधापूर्वक कार्य-गमन करने में समर्थ होता है ।

[२३८]

अपेक्षा नृप ह्यन सद्योगारम्भकस्तु य ।

नाय प्रवर्तमानोपि तत्र दर्वनियोगन ॥

सद्योगारम्भक—अष्ट योग प्राप्त करने वाला साधक निश्चित रूप में आत्मप्राप्त्य की अपेक्षा रखता है । उधर प्रमुख हाता हुआ या अन्य व्यक्ति विराम में कारकण आत्मप्रगति के अभाव में उन्मत्त या—उत्तम योग साधना का सुभारम्भ नहीं कर पाता ।

[२३९]

आगमात् सद्य एवार्थ व्यवहार स्थितो यत ।

आपि हारिषो यस्तु ह्यमात्रात् त केसर ॥

आत्मयोग का समस्त व्यवहार आचार विधि आत्म के अनुकूल स्थित है—आत्म स्थित है । फिर भी दुर्गाही स्थिति उमग विराम में रह जाता है । आश्चर्य है वह क्यों ऐसा स्थित है ।

[२४०]

साक्षात् सद्य न विद्यमान सद्य को जनि को जह ।

आत्मार्थ सद्यस्य तत एव प्रवर्तन ॥

जो पूर्व कोल के लिए स्थित करता है वह सद्य (अद्य) आत्म के उदय करता है जो वह एव प्रवर्तन कोल के उदय है । आत्म के जन्म

का—आगम निरूपित तत्त्व दर्शन का उत्पन्न कर यह योग मार्ग में प्रवृत्त होता है यह उसकी अज्ञता ही तो है ।

[२४१]

न सत्रोगमव्यस्य वृत्तिरेवविधाऽपि हि ।

न जात्वाभ्यायधर्मान् यज्जात्य सन् भजते शिखी ॥

उत्तम योग में प्रवृत्त भव्य पुरुष की ऐसी क्रिया विधि में प्रवृत्त नहीं होती । जमे उत्तम जाति में उत्पन्न भयूर अपना जाति धर्म छोड़कर अन्य में कभी प्रवृत्त नहीं होता । अपने स्वरूप स्वभाव तथा स्तर के अन्तर्गत उसकी प्रवृत्ति होती है ।

[२४२]

एतस्य गमयोगेऽपि मातृणा भूयत पर ।

औचित्यारम्भनिष्पत्ती जनयलाघो महोदय ॥

शास्त्रों में प्रतिपादित है कि उस प्रकार का उत्तम जीव जब मरण के गम में आता है तो माता की प्रवृत्ति एवं कार्य विधि में विशेष औचित्य तथा उच्च भाव आ जाता है जो सध द्वारा प्रशसित होता है ।

[२४३ २४४]

जात्यकाञ्चनतुल्यास्तत्प्रतिपञ्चशसिभा ।

सदोजोरत्नतुल्याश्च लोकाभ्युदयहेतव ॥

औचित्यारम्भणोऽक्षद्रा प्रक्षान्त शुभाशया ।

अवध्यचष्टा कालज्ञा यागधर्माधिकारिण ॥

याग धर्म के अधिकारी पुरुष उत्तम जाति के स्वर्ण के समान ज्ञान गुणा ग दानोपमान शुक्लपद्म की प्रतिपत्ता के चन्द्र के सदृश उत्तम वृद्धिशील श्रेष्ठ आभायुक्त रत्न के तुल्य उत्तम आश्रय विभाजित सौवर्ण्यकार्यकारी समुचित कार्यों में मग्न उत्तम विचारशील पवित्र प्रवृत्त सत्य प्रयत्नकारी तथा अवसरज्ञ होते हैं ।

[२४५]

परचात्र शिखिदृष्टात् शास्त्र प्रोक्तो महात्मनि ।

स तद्विरसादोनां सङ्कटव्याधिप्रसाधन ॥

शास्त्र में महापुरुषों ने मयूर के दृष्टान्त द्वारा सदयोग साधक का जो आश्रय किया है उनका अभिप्राय यह है कि जैसे मयूरी के अण्ड उसके सार, गुण आदि की शक्ति अथ पक्षियों के अण्डों की तुलना में असाधारण विशेषता युक्त होती है। उत्पन्न होने वाले मयूर शिशु का मूल अण्ड में ही तो है जो समय पाकर स्वाभाविक रूप से मयूर के रूप में आविर्भूत होता है। इसी प्रकार उत्तम योगसाधक की अपनी कुछ ऐसी अतर्निहित विशिष्टता पाए जाते हैं, जो यथासमय विशिष्ट समुन्नत यागापलब्धि के रूप में प्रकट हो पाती है।

[२४६]

प्रवृत्तिरपि चतेषां धर्मात् सवश्र वस्तुनि ।
अपायपरिहारेण दोषालोचनसङ्गता ॥

लेख उत्तम योगिया की सब वस्तुओं में सब कार्यों में विघ्ना का परिहार करते हुए धर्म तथा गहन चिन्तनपूर्वक प्रवृत्ति होती है।

[२४७]

तत्प्रणतममाकान्तचित्तरत्नविभ्रवणा
साध्यसिद्धावनोत्सुक्यगाम्भीर्यस्तिमितानना ॥

योग प्रणेताओं—महान् योगाचार्यों के सदुपदेश विचार-दर्शन आदि से सन्योगाभ्यासी पुरुषों का चित्तरूपी रत्न विभूषित रहता है अथवा अपने चित्त में तत्प्ररूपित दिव्य ज्ञान को सजोये रहते हैं। उनका व्यक्तित्व तथा उन्नत होना है कि अपना साध्य मिट्ट हो जान पर भी वे विनाश न भुक्तता उमग नहीं दिखलाते गम्भीर तथा स्थिर मुख-मुद्रा-युक्त रहते हैं।

[२४८]

असद्वद् इमसद्बीजप्ररोहदृष्टा तथा ।
साम्बन्धानमित्युक्त सानुबन्ध महतिभि ॥

महर्षिणा न उत्तम उत्तरोत्तर प्रगत्य गृह्यतामय अनुष्ठान का फल प्राप्त करने वृत्त के धृष्ट बीज तथा धनुर के सङ्ग कहा है बाण तथा

धंदुर ही ये मूल आधार है, जिसे पर विगास वृक्ष विवर्धित हुआ। उस प्रकार योगियो द्वारा आपरित होता सम्पुष्टान ही आत्मा के उत्तम विपुल विगास विस्तार का प्रमुख बीज प्ररोह एवं प्रमुख आधार है।

[२८६]

अतविषयसम्भूत शास्त्रोक्तसमविस्तृतम् ।
नाधोदभयलताप्राय बहिर्चेष्टाधिभूतितमम् ॥

यागी व अत विरुण म विरुण उत्पन्न हा जाता है। उनकी वृक्ष शात तथा उच्चभाव युक्त बा जाती ?। उनकी यह स्थिति कभी विपुल नहीं हाना। जम वृक्ष की जड़ म उगी हुई तथा ता के साथ बड़नी हुई हो बाहर अपना फलान नहीं करनी अथ बला म सम्पुष्ट नहीं होती प्रकार यागा का चित्त बाहरा चष्टाभा म विमुक्त हो जाता है, आत्मभाव लीन रहता है उमी व सहारे विगास करता जाता है।

[२४०]

इष्यते चतुर्विधं विषयोपाधिसङ्गतम् ।
निर्दिशतमिव तावत् पूवमत्रव सेशत ॥

पूववर्णित त्रिधा शुद्ध अनुष्ठान के अंतगत पहला विषय या रूप अनुष्ठान भा उपचार स योग का भग है। इस सम्बन्ध म हमने पहले चचा आ ही चुकी है।

यहाँ यह उल्लेख करन का आशय यह है कि जब पहला बीज अपना से याग के अंतगत माना जाता है तब दूसरा तथा तीसरा भी वसा है ही।

[२४१]

अपुनर्बोधस्यैव सम्पन्नीत्योपपद्यते ।
तत्तत्तत्प्रोक्तमखिलमवस्थाभेदसंभवात् ॥

भिन्न भिन्न यागशास्त्रो म ऊपरचा भेद के आधार पर बीज प्रारम्भिक भूमिका के स दभ म जा बताया गया है उस पर यदि मुक्तिपूर्वक विचार करें तो अपुनर्बोध व साथ सम्बन्ध घटित जाता है।

सम्यक् दृष्टि स्वयम्—

[२५२]

स्वतन्त्रनीतितत्त्वव ग्रन्थिभेदे तथा सति ।
सम्यक्दृष्टिभवत्युच्च प्रशमादिगुणावित ॥

जसा जन शास्त्रा मे वर्णित हुआ है, ग्रन्थि भेद हो जान पर जीव सम्यक्-दृष्टि हो जाता है । उसमे प्रशम—उत्कृष्ट शान्त भाव आदि गुण विशेष रूप मे प्रकट हो जाते हैं ।

[२५३]

शुधूषा घमरागश्च गुरु-देवादिपूजनम् ।
यथाशक्तिविनिर्दिष्ट सिद्धमस्य महात्मनि ॥

यथाशक्ति घम-तत्त्व सुनन की इच्छा घम के प्रति अनुराग, गुरु तथा देव आदि की पूजा—ये उसके चित्त या सदाश है ऐसा महापुरुषा न बतलाया है ।

[२५४]

म किन्नरादिगयादौ शुधूषा भोगिनस्तथा ।
यथा जिनोक्तावस्येति हेतुसामर्थ्यभेदेन ॥

सम्यक्दृष्टि पुरुष को वीतराग प्ररूपित उपदेश तत्त्व ज्ञान सुनन म इतनी प्रीति होती है जितनी एक भोगासक्त पुरुष को किन्नर गधव प्रभृति संगीतप्रिय विशिष्ट देवा द्वारा गाये जाते गीत आदि सुनन में भी नहीं होती । इसका कारण हेतु तथा सामर्थ्य का भेद है ।

[२५५]

तुच्छ च तुच्छनित्यप्रतिबद्ध च तव यत ।
येन जिनोक्तिस्त्रतोऽप्यभोगसंसिद्धिसमता ॥

पूर्वोक्त गीत तुच्छ—साररहित होता है तुच्छ—इनके विषय मे सम्बद्ध होना है किन्तु वीतराग-वाणी की अपनी ऐसी विशेषता तथा प्रमाद-

कता है कि उसमें तीना लाको की मुख-ममदि प्राप्त हो जाती है
अतः मास प्राप्त होता है ।

[२५६]

हेतुभेदो महानेवमनयोयद व्यवस्थित ।
धरमात् तं युज्यतेऽत्यन्तं भावातिशययोगत ॥

इन दोनों प्रकार की शुश्रूषाओं में कारण का बड़ा भेद है । बर्तन
पुदगल-धरावत् में स्थित भव्य प्राणी का अपने उत्तम भावों के कारण
बीतराग-धाणी भुवन में प्रीति होती है ।

[२५७]

धमरागोऽधिकोऽप्यय भोगिन स्ख्यादिरागत ।
भावत कमसामर्थ्यात् प्रवृत्तिस्त्वयथाऽपि हि ॥

भोगामक्त पुरुष को स्त्री आदि के प्रति जितना अनुराग होता है
सम्यग्दृष्टि पुरुष को धर्म के प्रति उसमें वही अधिक अनुराग होता है ।
यदि पूर्ववृत्त कर्मों के परिणामस्वरूप कभी संसार में उसकी विवर्त
प्रवृत्ति हो तो भी उसका धर्मानुराग मिटता नहीं ।

[२५८]

न च तत्र नो राग इति युक्त्योपपद्यते ।
हवि पूजप्रियो विप्रो भुङ्क्ते यत पुष्टिकाद्यपि ॥

विपराग प्रवृत्ति में धर्मानुराग नहीं टिकता, ऐसा मानना युक्तिपूर्ण
नहीं है । उदाहरणार्थ, जन्म ब्राह्मण का घृतसित्त मिष्ठान प्रिय होता है किन्तु
उस कभी कभी मूला भोजन भी करना पड़ता है । उसका यह अप्रिय
होता कि उग मिठाई में अनुराग नहीं है । कृष्ण-मूला भोजन तो उसमें
होकर करना पड़ता है उसका चाह तो मिठाई में ही रहती है । यही मित्र
यही वर्णिन सम्यग्दृष्टि साधक के साथ है । उसकी चाह तो सदा धर्म
ही रहता है प्रतिकूल प्रवृत्ति में पड़ जाना होता है यह पूर्वोक्ति के
परिणाम है दुर्बलता है ।

[२५६]

पातात् स्वस्येत्वर बाल भावो वि विनिवर्तते ।

वातरेणुमत खनु स्त्रीररनमपि नेवते ॥

जब व्यक्ति अपने स्था ॥ पतिन हा जाता है—अपन द्वारा स्वीकृत सम्यक्माग म अपने का टिकाये नहीं रग पाता ता उसकी धर्मोमुख प्रवृत्ति विनिवृत्त हा जाती है—रक जाती है । जम किसी मनुष्य की आँख आँधी म उड़ी घूस म भर जाय ता वह स्त्रीरत्न—रूपवती स्त्री को भी नहीं रग सक्ता ।

[२६०]

भागिनोऽयं न कुरण भावसार तथेदते ।

तवक्त ध्यतारआमाद् गुरुदेवादिपूजनम् ॥

भागामक्त पुरुष जसे अपन कतव्य—करन योग्य कम छाड़कर दूर होउ हुग भी मुन्दर स्त्री को समयतापूवक रक्ता है उमी प्रकार सम्यक् दृष्टि साधक मामारिक कार्यों म पृथक रहता हुआ गुरु दव आदि की पूजा मन्वार तथा मन ही अन्वार धामिन कृत्या म समयतापूवक संलग्न रहता है ।

[२६१]

निज म हापयत्येव वासमत्र महामति ।

सारतामस्य विज्ञाय सदभावप्रतिबन्धत ॥

यह परम प्रणाशील अनवरत उत्तम भाव युक्त पुरुष—गुरु-पूजा, दव-पूजा आदि पवित्र काय धम का सार है यह जानता हुआ उन (कार्यों) के निज अपक्षिण समय नष्ट नहीं करता और कार्यों म खच नहीं करता उन्हीं म लगता है ।

[२६२]

शक्तेऽनुनाधिकत्वेन नात्राप्येव प्रवर्तते ।

प्रवर्तितात्रमेतद यद् यथाशक्ति तु सत्फलम् ॥

शक्ति का न्यूनता या अधिकता के कारण साधक को प्रवृत्ति उसी

सीमा तक होती है जहाँ तब उम द्वारा शाय हो। शायना के बाहर प्रवृत्ति नहीं सधती।

अपनी शक्ति या शायना का ध्यान रने बिना जो स्व-पूजन आदि धर्म-कृत्या म अधाधध सगा रहना है यहाँ वे शाय केवन प्रवृत्ति माय-नितात्त यात्रिक हात है। उनकी वास्तविकता घटित नहीं होता। जो अपनी शक्ति व अनुरूप शाय करता है वे (शाय) सही रूप म सधन हैं तथा उनका सत्फल प्राप्त होना है।

तीन करण—

[२६३]

एव भूतोऽयमाख्यात सम्यक्दृष्टिर्जिनोत्तम ।
यथाप्रवृत्तिकरणव्यतिक्रान्तो महाशय ॥

जा यथाप्रवृत्तिकरण का पार कर चुका है उत्तम परिणामयुक्त है ऐसा पुरुष सबको द्वारा सम्यक्दृष्टि कहा गया है।

[२६४]

करण परिणामोऽत्र भव्याना तत पुनस्त्रिधा ।
यथाप्रवृत्तमाख्यातमपूयमनिवृत्ति च ॥

प्राणिया का आत्मपरिणाम या भावविशेष करण कहा जाता है। यह तीन प्रकार का है—यथाप्रवृत्तकरण अपूवकरण तथा अनिवृत्तिकरण। यथाप्रवृत्तकरण का ऊपर उल्लेख हुआ ही है।

[२६५]

एतत् त्रिधाऽपि भव्यानामयेषामाद्यमेव हि ।
अपि यावत् त्विव त तु समतिक्रामताऽपरम ॥

ये तीना प्रकार के करण भव्यात्माआ के सधते हैं। अभव्यात्माओं के केवम पहला—यथाप्रवृत्तकरण ही होना है। वे अर्थ भेद के निरु आवर वापस गिर जात हैं। भ-यात्माआ के यह (यथाप्रवृत्तकरण) द्वन्द्व भेद तब रहता है। अर्थ भेद की स्थिति प्राप्त कर, इस साधक के अपूवकरण में पहुँच जाते हैं।

[२६६]

भिनन्नयेस्ततोय तु सम्यग्दृष्टेरतो हि न ।

पतितस्याप्यते बधो ग्रथिमुत्सध्य देशित ॥

जिसके ग्रन्थि भेद हो चुकता है उसके ततीय करण होता है । उस सम्यक्त्व प्राप्त हो जाता है । तत्पश्चात् वह अपेक्षित नहीं रहता ।

सम्यक्दृष्टि यदि वापस नीचे भी गिरता है तो उसने वसा तांत्रिक बन्ध नहीं होना जसा उसके होना है जा भिन्न ग्रन्थि नहीं है ।

[२६७]

एव सामान्यतो ज्ञेय परिणामो स्य शोभन ।

मिथ्यादृष्टेरपि सतो महाबलविशेषत ॥

मिथ्यादृष्टि होते हुए भी सामान्यतः उसके आत्मपरिणाम अच्छे होते हैं । इसलिए उसके जो कम-बन्ध होता है वह बहुत गाढ़ नहीं होता ।

मिथ्यादृष्टि दो प्रकार के होते हैं । एक वह मिथ्यादृष्टि है जिसे सम्यक् दृष्टि कभी प्राप्त नहीं हुई । दूसरा वह मिथ्यादृष्टि है जो एक बार सम्यक्त्व प्राप्त कर चुकता है पर वापस नीचे आ जाता है । इन दोनों के कम-बन्ध में अन्तर होता है । पहला मिथ्यादृष्टि (जिसने सम्यक्त्व का कभी स्पर्श नहीं किया) तीव्र एवं प्रगाढ़ कम-बन्ध करता है । सम्यक्दृष्टि ने पतित मिथ्यादृष्टि उतना तीव्र तथा प्रगाढ़ कम-बन्ध नहीं करता । इसका कारण यह है कि जो जावन में एक बार सम्यक्त्व पा जाता है उसकी संस्कार धारा में हलकी सी ही नहीं, एक एसी मत्वा-मुखी रक्षा खचित हो जाती है जा उसके आत्म-परिणाम को उतना भलीभाँति नहीं हान देती, जितने मिथ्यादृष्टि के होते हैं ।

[२६८]

सागरोपमकोटीना कोटयो मोहस्य सप्तति ।

अभिन्नग्रन्थिबधो यत्र त्वेकोऽपीतरस्य तु ॥

जिसके ग्रन्थि भेद नहीं होता उसके सत्तर कांडाकोड सागर की स्थिति वाले माहनीय कम का बन्ध होता है । जिसके ग्रन्थि भेद हो चुका

है। उसके एव कोडागाड सागर' की स्थिति के भी माहुर न बच नहीं होता।

सत्तर करोड़ मागर को एक करोड़ सागर में गुणा करने में गुणनफल आना है वह सत्तर कोड़ाकोड़ सागर होता है। उसी प्रकार करोड़ मागर का एक करोड़ मागर में गुणा करने पर जो गुणनफल है वह एक कोड़ाकोड़ सागर होता है।

[२६६]

तदत्र परिणामस्य भेदकस्य निमित्ततः ।

षाह्यं त्वबनुष्ठानं प्रापस्तुल्यं द्वयोरपि ॥

महानि बाह्य दष्टि र दोना प्रवार के मिय्यादुष्टि पुहो का ।
 मनुष्टन-मिय्या जाचरण प्राय ममान हाना है रिनु नोती के पनी
 मिनल मिन हाना है अन उम भे माना जाना है ।

समयकृति और बोधिलस—

[२७०]

अयमस्यामन्वायाः षोडशस्यो-प्रतीयने ।

अभ्यन्तलक्षण यस्मात् तद्व्यवस्थोपपद्यते ॥

मन्त्रविनाम की दृष्टि में इस अवस्था का—मन्त्रदृष्टि का म
हवा पुनः दोह गगनरा में बाधिमत्त्व बना जाता है। मन्त्रदृष्टि पु
नः मन्त्र दृष्टि में आ बाधिमन्त्र के मन्त्र धर्म वर्णित है।

[३३१]

वायव्यानिन त्वेष्ट वाधिमत्वा पराणिम ।

॥ शिवशान्तिनमस्तस्मै ॥ ॥

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 विष्णु उवाच ॥ अथ भगवन् प्रपन्नस्य भक्त्युपायं
 विष्णु उवाच ॥ अथ भगवन् प्रपन्नस्य भक्त्युपायं
 विष्णु उवाच ॥ अथ भगवन् प्रपन्नस्य भक्त्युपायं

॥ अथ श्रीमद्भगवत्पूजाविधिः ॥

* यथा तस्यैव रूपं सत्यं च नित्यं तथा च काश्चित्पुनः पुनः ।

[२७२]

पराधरसिको धीमान् मागमागो महोदय ।

गुणरागो सयेत्यादि सव तुल्य द्वयोरपि ॥

परोपकार म रस—हादिक अमिरुचि प्रवृत्ति म बुद्धिमत्ता—विवेक नीलता घम भाग का अनुसरण भाषा म उदात्तता उदारता तथा गुण। म अनुगम—य सब बोधिसत्त्व तथा सम्यक्दृष्टि—दोना म समान रूप स प्राप्त हात है ।

[२७३]

यत्त सम्यग् दर्शन बोधिसत्त्वप्रधानो महोदय ।

सत्त्वोऽस्तु बोधिसत्त्वस्तद्धतपौऽन्वयतोऽपि हि ॥

सम्यक् दर्शन तथा बोधि वास्तव म एक ही वस्तु है । बोधिसत्त्व वह पुरुष हाता है जो बोधियुक्त हो कल्याण पथ पर सम्यक् गतिशील हो । सम्यक्दृष्टि का भी इसी प्रकार का शाब्दिक अर्थ है ।

[२७४]

यद्बोधि समेतो वा तीर्थकृत् यो भविष्यति ।

तथा भव्यत्वतोऽसौ वा बोधिसत्त्व सता मत ॥

अथवा सत्पुरुषा न—प्रबुद्ध जना न या भी माना है—जो उत्तम बोधि म युक्त होता है भव्यता के कारण अपनी मोक्षादिष्ट यात्रा म आगे बढ़कर तीर्थ कर पद प्राप्त करता है वह बोधिसत्त्व है ।

[२७५]

सासिद्धिकमिदं नेय सम्यक् चित्रं च दहिनाम् ।

तथा कालादिभवनं बीजसिद्ध्यादिभावत ॥

भव्यात्माओं का भव्यत्व भाव अनादिकाल म सम्यक् सिद्ध है । अनुकूल समय स्वभाव नियति कम प्रयत्न आदि कारण समवाय के मिलन पर वह बाज सिद्धि के रूप म प्रकट होता है । जम समय पाकर बाज वृक्ष बन जाता है उसी प्रकार वह विक्रम करता जाना है उत्तरात्तर उन्नत होने—बढ़ते गुणस्वागो द्वारा ऊँचा उठना जाता है । -

[२७६]

सवया योग्यताभेदे तवभावोऽयया भवेत् ।

निमित्तनामपि प्राप्तिस्तुत्या यत्तन्नियोगत ॥

सभी जीवा में मूलतः ज्ञान, दशन, चारित्र्य वीर्य, उपयाग, गुण एक समान हैं। ऐसा होते हुए भी कुछ जीवा को उनका बिना सवधान आदि करने की अनुरूपता प्राप्त होती है, कुछ का नहीं। उस कारण आत्मा की भव्यत्वरूप योग्यता है जिसके कारण आत्मा को इन गुणों का विकास करने का सुअवसर प्राप्त होता है जिसके न होने पर अवसर नहीं मिलता।

एक बात और, निमित्त भी जीवन में सभी को प्रायः एक ही प्राप्त होते हैं किन्तु किन्हीं को उनमें लाभ उठाने का अवसर मिलता है किन्हीं को नहीं। इसका कारण भी भव्यत्व ही है। ऐसा न मानने पर अव्यवस्था उत्पन्न हो जाती है।

[२७७]

अयया योग्यताभेदे सवया भोपपद्यते ।

निमित्तोपनिषातोऽपि यत् तदाक्षेपतो ध्रुवम् ॥

यदि उपयुक्त स दश में अय प्रकार में माना जाए तो आत्मा की योग्यता का भेद—भिन्न भिन्न आत्माओं का अपना-अपनी विशेष योग्यता सिद्ध नहीं होती। फलतः उनके कार्य-कलाप एक कल निष्पत्ति में हो नहीं जाना चाहिए। निमित्तोपलब्धि का फल भी सबके लिए एकसा होना चाहिए। पर ये दाना ही अघटित हैं। अतः आत्मा की भव्यत्वरूप योग्यता का स्वीकार आवश्यक है।

[२७८]

योग्यता चेह विज्ञेया बीजसिद्धयाद्यपेक्षया ।

आत्मन सहजा चित्रा तथा भव्यत्वमित्यतः ॥

सम्बन्ध-दशन आत्मविकास का बीज है। वह जिसमें सिद्ध होता है वह आत्मा का मानोपयोगी सहज योग्यता है भव्यत्वरूप ॥ जिसमें आत्मा की विकासप्रवण विविध स्थितियाँ निष्पन्न होती हैं।

[२७६]

वरवोधेरपि चापात सिद्धिर्नो हेतुभेदत ।

फलभेदो यतो युक्तस्तथा व्यवहितादपि ॥

आत्म विकास के सदम म जो सिद्धि—सफलता प्राप्त होती है, उसका मूल कारण उत्तम बाध—सम्यक्त्व-संपन्न सदान ह । अध्यात्म विकास की विभिन्न स्थितियों की निष्पन्नता म बाह्य हेतुओं का भेद प्रमुख भूमिका नहीं निभाता । ऐसा भा होना न बाह्य हेतु व्यवहित है—व्यवधान युक्त है मादात रूप म असम्बद्ध ह फिर भा वसा फल निष्पत्ति होता है जो उसकी साक्षात्सम्बद्धता म सम्मान्य माना जातो ह । यदि बाह्य हेतु ही मुख्य होना ना समा नहा होना चाहिए था ।

सारांश यह ह कि फल निष्पत्ति की मौलिक हेतुमत्ता बाह्य म नहीं स्व में है ।

[२८० ८१]

तथा च भिन्ने दुर्भेदे कमप्रतिमहावले ।

तीक्ष्णन भावदण्डेण बहुसंश्लेशकारिणि ॥

मातृदो जायनेऽप्येव तात्त्विकोऽस्य महात्मन ।

सद्व्याप्यभिभवे यद्वय ध्यायितस्य महीयसात ॥

अत्यन्त कष्टप्रद कम-शक्ति रूपी दुर्भेद भारी पवत जब तीक्ष्ण भाव रूपी वय न टूट जाता है—मोहमयी दुर्भेद कम-शक्ति जब उज्ज्वल आत्म परिणामों द्वारा भिन्न हो जाती है, मृस जाता है तब उत्तम औपधि द्वारा रोग मिटन पर रोगपीडित पुरुष को जम अत्यन्त आनन्द होता है, उसी प्रकार साधक को तात्त्विक—परपदार्थ निरपेक्ष आत्मप्रभूत दिव्य आनन्द की विपुल अनुभूति होती है ।

[२८२]

भेदोऽपि चास्य विज्ञये न भूयो भवन तथा ।

तीक्ष्णसंश्लेशविमभात सदा निर्ध्वजसाधह ॥

अपि भेद हान म आत्मा का अपरिमाम जान-द यो होता हा है साथ ही साथ एक और विशेषता निष्पन्न होगी है—तात्र सत्वरण या साधक काय का अत्यन्त हो जान स मोहनीय कम के अति तत्र एक प्रगट वय

[२६१]

तथा सम्यक्त्वतश्चित्रनिमित्तोपनिपातत ।

एव चित्तादिसिद्धिश्च सत्यायागमसंगता ॥

आत्मा की अपनी योग्यता तथा भिन्न भिन्न बाह्य निमित्तों
प्राप्ति के कारण उस (आत्मा) में सत्त्वाभ्युपनिपात प्राप्त होता है।
साध्यमगत एव आगमानुगत है ।

[२६२]

एव कालादि भवन बीजसिद्ध्यादिसिद्धिर्वाति ।

सामग्र्यगता साध्याप्यथा नोपपद्यते ॥

इस प्रकार ज्ञान भाव आदि विविध प्रकार के निमित्त तथा
आत्मगामग्र्यगत उपादान के कारण बीजसिद्धि—आध्यात्मिक
सम्यक्ज्ञान सम्यक्ज्ञान सम्यक्चारित्र्य आदि एव मौलिक गुण
प्रभावजन्य आध्यात्मिक चरित्रादिव्यवहार आदि सिद्धियाँ प्राप्त
हैं। विविध प्रकार का सामग्र्यगता निमित्तों या लक्ष्यो प्राप्त होते
हैं। निमित्तों में अर्थात् उपादान तथा निमित्तों के साध्याप्यथा को
विचार जाणना वह सब घटित हो जाता जो दृश्यमान है ।

[२६३]

तत्तत्त्वमात्रा चित्रा तद्व्यापेक्षणी तथा ।

सर्वभूतगमस्याप्ता साध्याप्यथा निर्वर्तित ॥

आत्मा का निमित्त होने के कारण में सम्यक्ज्ञान के द्वारा
विचित्रता—विचित्रता एवं तत्त्वगम भिन्न भिन्न निमित्तों की विशेषता
है। सम्यक्ज्ञान साध्याप्यथा के स्वभाव में विचित्रता होने है। यह निमित्त
विचित्र है ।

[२६४]

अत्रियत्वाद्यव्यवहारविशेषविहाय

इत्यनं महत्त्वानं हेतुत्वैव चरन्ति ॥

अन्य विचित्रों के अभाव में ही यह सब व्यवहार में सम्यक्ज्ञान
का अभाव होने का कारण वह महत्त्वानं है। अत्रियत्वाद्यव्यवहार
विचित्रता में ही यह सब व्यवहार विचित्र विचित्रता में ही है ।

[२६५]

विशेष धास्य भयते ईश्वरानुग्रहाविति ।

प्रधानपरिणामात् तु तथाऽयं तत्त्ववादिन ॥

वई दाशनिक् वसी स्थिति प्राप्त होन मे ईश्वर का अनुग्रह स्वीकार
है अर्थात् ईश्वर की कृपा से य सब प्राप्त होत है ऐसा मानते हैं तथा
तत्त्ववादी प्रकृति के परिणामन विशेष न इनके मझने की बात
न है ।

[२६६]

तत्तास्यभाषता भुक्त्वा नोभयत्राप्यदो भवेत् ।

एव च कृत्वा ह्यत्रापि हृतपक्व निवर्धनम् ॥

यदि आत्मा का वसा स्वभाव न हा ना उपयुक्त दोना ही बातें—
वरानुग्रह तथा प्रकृति का परिणामन विशेष फलित नहीं हात । जिसका
बेध वसा न जैसा परिणत होन का स्वभाव हा अपनी उपादान-सामग्री
इसन विपरात स्थिति अया द्वारा नहीं लाई जा सकता । अत आत्म
भावता इसका मुख्य कारण है ।

[२६७]

माध्य दयापारमाथित्य न च दोषोऽपि विद्यते ।

अत्र माध्यस्थ्यमात्मन्य यदि सम्मग निरूप्यते ॥

यदि माध्यस्थ्य भाव—तदर्थ वसित का अवलम्बन कर सम्यक् निरु-
करें वंदा के बजाय अय-यापार—मूल तात्पर्य को लेकर विचार करे
जिसी अपदा से इसम दोष भी नहीं आता ।

[२६८]

गुणप्रकटरूपो यत् सर्वव्यस्तयेष्यते ।

देवतातिशय व मिथत स्तत्राद कलदरन्था ॥

प्रकृष्ट—उत्कृष्ट विनिष्ट गुणयुक्त सब द्वारा वन्दनीय उक्त विशेष
स्तवन—वदन पूजन आदि करन का तदनुरूप फल समाहित है, यह
एक दृष्टि से मानन योग्य है ।

टीकाकार ने प्रस्तुत सादर्म में यह स्पष्ट करने का प्रयास किया है कि देवोपासक को जो फल प्राप्त होता है, वह वस्तुतः उस साधक को दिये गये वन्दन पूजन आदि सम्बन्धों का फल है। वस्तुतः, देवोद्दिष्ट होते हैं। अतः उद्दिष्टता या सम्यक् की दृष्टि से वह देव प्रसाद अभिप्रायण ऐसा समझा जा सकता है।

[२६६]

भवश्चाप्यात्मनो यस्माद् यन्त्रिचक्रशक्तिकात् ।
कर्माद्यभिधानादेर्ना यथाऽतिप्रसङ्गत ॥

चित्रशक्तिः—विविध शक्तिपुक्त—भिन्न भिन्न प्रकार की उत्पन्न करने में समय कम आदि जब आत्मा का अनन्त रूप में प्रमाण परिणत करते हैं वही भी आत्मा की अपनी योग्यता या स्वभाव साहचर्य है ही जिससे बिना के (कर्म आदि) फल निष्पत्ति नहीं हो सकती। फिर भी उन (कर्म आदि) द्वारा बसा किया जाना निरूपित होता है। अपेक्षा से उपर्युक्त भावना में भी बाधा नहीं आती।
कालातीत का मतलब—

[३०० ३०७]

माध्यस्थ्यमवलम्ब्य वमवपयः प्रवेशना ।
तस्य निरूपणीय स्यात् कालातीतोऽप्यदोऽप्रवीत् ॥
अपेक्षामप्यय मार्गो मुक्ताविद्यादिबादिनाम् ।
अभिधानादिभेदेन तत्त्वनोत्पत्त्या व्यवस्थित ॥
भुवतो मुद्धोऽह्म वाऽपि यदश्वयेण समन्वित ॥
तदीश्वर स एव स्यात् सज्जामदोऽत्र केवलम् ॥
अनादिशुद्ध इत्यादिवश्व भेदोऽस्मि कल्पते ॥
तत्तत्तत्तनुसारेण मये सोऽपि निरयक ॥
विशेषस्यापरिज्ञानाद् मुक्तीनां जातिबाधत ॥
प्रायो विरोधतश्च पन्थाभेदाश्च भावत ॥
अविद्या क्लेश कर्मादि यतश्च भवकारणम् ॥
तत् प्रधानमेव तत् सज्जामेवमुपायतम् ॥

अथापि योऽपरो भवति त्रयोपाधिरतया तथा ।
 शीघ्रे ऽतोतहेतुभ्यो धीमतां शीघ्रपापक ॥
 ततोऽप्यनप्रधातोऽयं यत् तद्भवनिरूपणम् ।
 तापायमनुमानाय घतरश्च विषयो मत ॥

माध्यम्य भाव का आलम्बा करत हुए उद्दिष्ट विषय का यथाप
 अभिप्राय ध्यान में रगठ हुए तत्त्वनिष्पन्न करता पाहिए । आधाय कामा
 तात १ यो एसा हा कहा है—

मुक्तरानी—आत्मा को गन्ता, निरन्तर मुक्त माना वाला अधिष्ठावादी
 —आत्मा का अधिष्ठावर्षिणा माना वाला अथ तत्त्वज्ञानि या द्वारा स्वीकृत
 भाग भा यथा है । अथ अभिधान—अभिव्यक्ति आदि का भेद यहाँ है ।
 अन्वयवर्णा में भेद नहीं है ।

जा एव—अथवा—अनाधारण अविश्रमता के समय ग युक्त
 माना जाता है वह मुक्त ब्रह्म अहम् आदि जिस किसी नाम में संशोधित
 किया जाए ईश्वर है ।

यदा यस्मात्मा या इवैव अनाधारण ने शुद्ध है क्या एसा नहीं
 है?—इत्यादि अहम् भेद विवरण—एक विवरण या याद विचार जो भिन्न
 में न मज्जाया द्वारा किया जाता है वह वस्तु निरर्थक है ।

परमात्मा के सम्बन्ध में हम अस्मिता है—स्वापर नाम नहीं है ।
 अस्मत्त्व म जा मुक्तिर्वादा जाता है वे प्रातिजनक हैं परस्पर विरुद्ध
 । मज्जा भिन्नता के बावजूद पश्य म, सत्य म सबके अभिन्नता है । फिर
 केवा को क्या साधकता ?

अधिष्ठा, क्लेश, काम आदि को मसार का कारण माना गया है । वह
 आत्मत्व म प्रकृति ही है । केवल नामांतर का भेद है ।

प्रकृति का वेदविदु में प्रतिष्ठित कर किये गये हम विवेचन से प्रतीत
 होता है वाक्यांशित गाम्ययोगाचार्य के ।

मिन्न मिन्न संपाधि—अभिधान आदि द्वारा उसने जो अथाप्य भेद
 किये जाते हैं, उह मानने का कोई यथाप्य प्रमाण या हेतु नहीं है ।
 दिमाना के लिए वे निरर्थक हैं ।

अन उसके भेद विस्तार मे जाना अयोग्य प्रयास है। सर्वोपरि सामान्यत अनुमान का विषय है।

[३०८]

साधु चतद् यतो नोया शास्त्रमत्र प्रवतवम् ।
तथाभिप्रायमेवात भेद कुचितिकाग्रह ॥

आचार्य कालातीत ने जो कहा है, यह समीचीन है। इन शास्त्रों में शास्त्र ही प्रवतव—मागश्यक है। इनमें जो केवल नाम का है, उन वास्तव में भेद मानना पक्षपातपूर्ण दुराग्रह है।

[३०९]

विपरिचिन्ता न युक्तोऽप्यवयवप्रिया हि ते ।
ययोक्तास्तत्पुनरुक्ता हताश्रयापि निरुप्यताम् ॥

पक्षपातपूर्ण दुराग्रह माना जाना वं लिए उचित नहीं है। पढ़ने योग्य पुस्तकें वे पक्षपात में मग्न हो प्रोत्ति रखते हैं।

आचार्य कालातीत ने जो कहा है उस पर विचार करके परामर्श करें।

[३१०]

उभयो परिणामित्व तयाभ्युपगमाद् भ्रुवम् ।
अनुग्रहात् प्रवर्तेश्च तयाद्याभवत् स्थितम् ॥
ईश्वर अनुग्रह करना है प्रकृति प्रवृत्ति कराती है, यो निर्दिष्ट है।
मदना का परिणामित्व—परिणामाशीलता मिट्ट होती है जो स्वयं नहीं है।

[३११]

सर्वेषां तत्त्वभावत्वान् तदेतदुपायो ।
मायया निग्रहान्न न भ्रुवद्भुत्वा निरुप्यताम् ॥
मदना अन्तःकरण स्वभाव है निग्रह कराने विधि है।
निरुप्यताम् मिट्ट है। यहाँ न जाना पर मन में दखिदा है।
मदना न मन पर विचार करें।

[३१२]

आत्मना तत्स्वभावत्वे प्रधानस्यापि सस्थिते ।
ईश्वरस्यापि सन्यायाद विशोषोऽधिकृते भवेत् ॥

जसा कि माना गया है आत्मा का अपना स्वभाव है उसी प्रकार प्रकृति का एवं ईश्वर का भी अपना अपना स्वभाव है । ऐसा होने के कारण आत्मा का तोषकर गणधर या भुण्डकं वला पद प्राप्त करना, उस रूप में परिणत होना सन्या तत्संगत है ।

[३१३]

सांतिद्विक च सर्वोपमेतदाहुमनोपिण ।
अप्ये नियमभावत्वाद्यया ययवादिन ॥

माना जन बताते हैं कि ईश्वर, प्रकृति तथा आत्मा का काय 'यापार सांतिद्विक—अरने अरने स्वभावगत सत्त्वार से सिद्ध है—त्रियानुगत' है । ई 'यापार'—नातिक नियत भाव के आधार पर ऐसा माना प्रतिपादित करते हैं अर्थात् बना होना था, इसलिए हुआ ऐसा उनका अभिमत है ।

[३१४]

सांतिद्विकनदोऽप्येवमयया नोपपद्यते ।
योगिनो वा विजानाति किमस्यानग्रहणेन न ॥

वह नियत भाव भा एक प्रकार में सांतिद्विक ही है । क्याकि जिन वस्तु में जिस रूप में परिणत होने का स्वभाव नहीं होता वह उस रूप में भी परिणत नहीं हो सकती । नियत भाव भी वस्तु के स्वभाव के अनुकूल ही कायकर होता है, प्रतिवृत्त नहीं । यामी उस सम्बन्ध में सम्यक् रूप में जानने हैं क्याकि के अपने दिव्य ज्ञान द्वारा अताद्रिय पदार्थों को ज्ञान देसने है । इसलिए सामान्य जना को इस पर विवाद करना उचित नहीं ।

[३१५]

अस्यान रूपमग्रस्थ यया सन्निश्चय प्रति ।
तयवातोद्रिय वस्तु छद्मस्थस्यापि तत्त्वत ॥

अधे को रूप दिमलाता तथा उस सम्बन्ध में उभय निर्धारण अनुचित है। नेत्रहीन जो किसी वस्तु को देख ही नहीं सकता—यह विषय में कम निर्णय कर सकता है। उसी प्रकार अतीन्द्रिय—ओई—द्वारा ग्रहीत नहीं की जा सकती वस्तु के सम्बन्ध में अन्य पुरुष पर निर्णय नहीं कर सकता।

[३१६]

हस्तस्पर्शसम शास्त्र तस एव कपञ्चन ।
अत्र तन्निरक्षयोजिष्यान् तथा चन्द्रोपरागवत् ॥

अध्या मनुष्य जैसे हाथ में छूकर किसी वस्तु के सम्बन्ध में करता है उसी प्रकार शास्त्र के सहारे व्यक्ति आत्मा, कम आन्तरिकी कुछ निरक्षय कर पाता है।

ग्रहण के समय चन्द्रमा राहु द्वारा किस सीमा तक ग्रस्त हुआ यह जानने हेतु कुछ कुछ काले लिये हुए बाध द्वारा उसे दखा जाता उसी प्रकार शास्त्र द्वारा इन्द्रियातीत पदार्थ के सम्बन्ध में जानने का प्रलगभग ऐसा ही है।

[३१७]

ग्रह सचन सत्यग्य तद्गम्भीरेण चतता ।
शास्त्रगम समालोच्यो ग्राह्यरचेष्टायसङ्गत ॥

साधक को चाहिए कि वह दब गुरु धर्म, आत्मा, परमात्मा के सम्बन्ध में दुराग्रह का संशय परित्याग कर, शास्त्रों में जो कहा है उस पर गम्भीर चित्त से विचार करे तथा कार्यकारिता समझ, की दृष्टि से जो समीचीन प्रतीत हो उसे ग्रहण करे।

भाष्य तथा पुरुषार्थ—

[३१८]

वर्ष पुरुषकाररक्ष सुत्यावेतदपि स्फुटम् ।
एव व्यवस्थिते तत्त्वे युज्यते मायत परम् ॥

भाष्य और पुरुषकार—पुरुषार्थ एक समान ही हैं, यह भी व

व्यवस्थित मानन पर—वस्तुओं को उनके विशेष स्वभाव के साथ स्वीकार करने पर ही मुक्तिपुक्त सिद्ध होता है ।

[३१६]

दय नामेह तत्त्वन कर्मैव हि शुभाशुभम् ।
तथा पुदयकारश्च स्वव्यापारो हि सिद्धिद ॥

अतीत में किये गये शुभ या अशुभ कर्म ही तत्त्वतः भाग्य है । वे (कर्म) यदि शुभ हों तो सौभाग्य के रूप में और यदि अशुभ हों तो दुर्भाग्य के रूप में फलित होते हैं । पुरुषार्थ वतमान कर्म व्यापार—क्रिया प्रक्रिया है, जो यथावत् रूप में किये जाने पर सफलता देता है ।

[३२०]

स्वरूप निश्चयेन तदनयोस्तत्त्ववदिन ।
ब्रुवते व्यवहारेण चित्रमयो यस्य ध्ययम् ॥

तत्त्ववत्ता भाग्य और पुरुषार्थ—दोनों का स्वरूप निश्चय-दृष्टि से उपयुक्त रूप में बतलाते हैं । भाग्य तथा पुरुषार्थ विभिन्न रूप में—अनेक प्रकार से एक दूसरे पर आश्रित हैं ऐसा वे (तत्त्ववत्ता) व्यवहार-दृष्टि से प्रतिपादित करते हैं ।

[३२१]

न भवस्यस्य यत् कर्म विना व्यापारसम्भव ।
न च व्यापारशू यश्च फलं स्यात् कर्मणोऽपि हि ॥

जो व्यक्ति सत्कार में है पूर्व संचित कर्म के बिना उसका जीवन-व्यापार नहीं चलता । जब तक वह कर्म-व्यापार में सलग्न नहीं होता—कर्म प्रवृत्त नहीं होता तब तक संचित कर्म का फल प्रकट नहीं होता ।

[३२२]

व्यापारमात्रात् फलद निष्फल महतोऽपि च ।
अतो यत् कर्म तद् दय चित्रं ज्ञेयं हिताहितम् ॥

कभी ऐसा होता है, थोड़ा सा प्रयत्न करते ही सफलता मिल जाती है और कभी बहुत प्रयत्न करने पर भी सफलता प्राप्त नहीं होती । इसका

कारण अतीत में आचीण विभिन्न प्रकार के कर्म हैं, जो वर्तमान में मिल
या अहितकर—मदभाग्य या दुभाग्य, सफलता या विफलता के रूप में
प्रकट होते हैं।

[३२३]

एव पुरुषकारस्तु व्यापारबहुलस्य ।
फलहेतुनिमोगेन ज्ञेयो जमान्तरेऽपि हि ॥

जीवन में किये जान जाने अनेक प्रकार के कार्य पुरुषायक हैं, जो
अवश्य ही दूसरे जन्म में भी फल देते हैं।

[३२४]

अन्योन्यसध्यायेव द्वावप्येती विचक्षण ।
उक्तायस्यस्तु कर्मैव केवल कालमेव ॥

भाग्य तथा पुरुषाय अर्थात् याधिन हैं—एक दूसरे पर टिके हुए
एसा विषय पुरुषाय न बताया है। कई अन्य पुरुषाय न केवल कर्म का ही
भेद न पचप्रद कहा है। उनमें अनुसार दमन अभिप्राय यह है कि
कामों में काल व अनुसार कर्म अनुकूल या प्रतिकूल माना
करता है।

[३२५]

दधमात्मन विद्यत कर्म यत् पौनरेहिकम् ।
स्मृतं पुनर्यत्तु क्रियते यदिहापरम् ॥

पुनरेह—पुन जन्म में अगन द्वारा किया गया कर्म इस-
का जाता है। वर्तमान जीवन में जो कर्म किया जाता है वह पुनः
पुनराप कहा जाता है।

[३२६]

नेष्टव्यमभियोगाय यत् स्वकर्ममाश्रयम् ।
अथ पूर्वकर्मैवेह सत्यं तात्त्विकं तयो ॥

पूर्वकर्म में किया गया कर्म वर्तमान में किया के अभाव में—

न करने पर अनापन नहीं होता अतः भाग्य तथा पुरुराय का जो पहले
संगत बनाया गया है, वही तात्त्विक है ।

[३२७]

इव पुरुराकारेण दुष्यत ह्युपहन्ते ।

इवमधरोपोत्थेतन्नामसाधोपपद्यते ॥

भाग्य अथ दुष्यत होता है तो वह पुरुराय द्वारा उपहृत हो जाता है—
प्रमाणरूप कर दिया जाता है । अथ पुरुराय दुष्यत होता है तो यह भाग्य
द्वारा उपहृत कर दिया जाता है । यदि भाग्य और पुरुराय शक्तिमत्ता में
असमान न हो तो यह पारस्परिक उपहनन—एक दूसरे को दबा लेने का
क्रम सम्भव नहीं होता ।

[३२८]

कमणा कममात्रस्य भोपघानादि तत्त्वन ।

स्वभ्यापारगमनस्ये तु तत्त्वतर्गपि युज्यते ॥

तत्त्वन कम द्वारा कम का उपघान नहीं होता । अथ वे कम अतीत
एव वर्तमान आदि अपघानात्मा न आत्मा के साथ सम्बद्ध हात हैं, सभी परस्पर
सापेक्ष संभव होता है ।

[३२९]

अमयोस्तत्स्वभावस्य तत्त्वकालाज्येक्षया ।

बाध्यबाधकभाव स्यात् सम्बन्धमायाविरोधतः ॥

भाग्य तथा पुरुराय का अनापन अपना स्वभाव है । भिन्न भिन्न काल
आदि की अपघान में उनमें बाध्य बाधक भाव आता है ।

जा बाधित या उपहृत करता है, वह बाधक कहा जाता है, जो
बाधित या उपहृत होता है वह बाध्य कहा जाता है । इनका पारस्परिक
सम्बन्ध बाध्य बाधक भाव है ।

प्रस्तुत मन्त्र में सम्बन्धतया युक्तिपूर्वक विचार किया जाए तो
निर्वाच्य में वस्तु का यथाय बाध प्राप्त होता है ।

[३३०]

तथा च स्वभावतः नियमात् कर्तुं कमनी ।
 पक्षमायोऽयया तु स्यात् काष्ठदुपाकृत ॥

कता तथा कम के अपने नियमात्गत—नियमा स्वभाव के शास्त्र निश्चित फल की प्राप्ति होती है । यदि यथा १ हो तो जम कोट—पक्ष की तरह स्वभावतः कड़ा मूंग बहुत प्रयत्न करने पर भी नहीं पकता व प्रकार उनके कम-समवाय का फल नहीं आता । समस्तता निवृत्ता के कारण उपहत करने या उपहत होने की स्थिति नहीं बनती ।

[३३१]

कर्मनियतभाव तु यत् स्याच्छिष्टं फलं प्रति ।
 तद् वाध्यमत्र दार्ढ्यादि प्रतिमायोग्यता समम् ॥

यदि कम का अनियत भाव—अनिश्चित स्वरूप माना जाए अर्थात् कोई नियत—निश्चित फल नहीं देता, ऐसा स्वीकार किया जाए तो उस फल अनिवार्यतया विविध प्रकार के हो जायेंगे, जिसका क्या फल हो । निश्चित ही नहीं रहेगी । यदि काष्ठ स्वयं ही प्रतिमा की योग्यता प्रकरले, प्रतिमा हो जाए, तो उसमें कौन बाधक हो, क्योंकि प्रस्तुत अभिप्राय अनुसार वस्तु की कोई नियतस्वभावात्मकता तो होती नहीं । इससे पुरा की भी कोई साधकता नहीं रहती ।

[३३२]

नियमात् प्रतिमा नात्र न चातोऽयोग्यतव हि ।
 तत्संलक्षणनियोगन प्रतिमेवास्य बाधक ॥

निश्चय ही काष्ठ-फलक जब तक अपने रूप में विद्यमान है प्रती नहीं है । काष्ठ-फलक में प्रतिमा होने की योग्यता है पर वसी परिणाम लिए पुरुषार्थ चाहिए किंतु वस्तु की अनियतभावात्मकता मान से पुरुषार्थ के अभाव में भी नहीं कहा जा सकता कि वह प्रतिमा नहीं सकती ।

अपन लक्षण के आधार पर प्रतिमा ही इसमें बाधिका है कि विद्यमान काष्ठ-फलक प्रतिमा नहीं है क्योंकि प्रतिमा के लक्षण वहाँ नहीं मिलते।

[३३३]

क्षार्वादे प्रतिमास्ये तद्वन्मव सवतो घ्रुध ।

योग्यस्यायोग्यता येति न चया लोकसिद्धित ॥

यदि काष्ठ-फलक प्रतिमा बनने की योग्यता रखता है तो सबत्र अनिवार्यत वह प्रतिमा बन। नहीं बनता है तो उसकी योग्यता बाधित होता है। पर लोक में ऐसा प्राप्त नहीं होता। सभी काष्ठ-फलक प्रतिमा बन जाते हो ऐसा दृष्टिगोचर नहीं होता।

[३३४]

कर्मणोऽप्येतद्वान्नेप दानादी भावभेदतः ।

फलमद कथं नु स्यात् तथा शास्त्रादिसिद्धत ॥

यदि कर्म पर भी इस सिद्धांत को लागू किया जाए तो दान आदि पुण्य कार्यों का परिणाम भेद में भिन्न भिन्न फल आने का जो अपना नियत है, जो शास्त्रानुमत है वह भी नहीं टिक पाता।

[३३५]

शुभात् ततस्त्वसौ भावो हुन्ताय तस्त्वभावभाव ।

एव विमत्र सिद्ध स्यात् तत एवास्त्वतो ह्यद ॥

दान आदि पुण्य कार्य करत समय जो मन में शुभ भाव उत्पन्न होता है, वह अतीत के शुभ कर्मों का परिणाम है। पूर्व आशीर्ष कर्मों का जसा स्वभाव होता है उनके अनुरूप ही भावा का स्वभाव होता है। अभी जो कर्म किये जाते हैं, कासात्तर में वे अतीत के कर्म होंगे, जिनके अनुरूप भावे भाव निष्पत्ति होगी।

यदि पूछा जाए इसमें क्या सिद्ध होता है, तो कथ्य तथ्य यह होगा कि शुभ कर्मों से शुभ भाव उत्पन्न होते हैं तथा शुभ भावों से शुभ कर्म।

[३३६]

तत्त्वं पुनर्द्वयस्यापि तत्त्वभावत्वसत्त्वित्यनौ ।
भयत्येवमिदं यामात तत्प्रधायाद्यपेक्षया ॥

भाग्य और पुरुषार्थ—दाना की स्थिति प्रधान-मौल्य भाव में बात अपने स्वभाव पर टिकी है। जब जो प्रधान—मुख्य या प्रमुख होता है, वह दूसरे का उपहृत कराना है—प्रभावित करता है या दबाता है।

[३३७]

एवं च धरमावर्ते परमार्थेन बाध्यते ।
दैव पुरुषकारेण प्रायशो व्यत्ययोऽयदा ॥

अंतिम पुद्गल परावत में भाग्य पुरुषार्थ द्वारा वस्तुतः उत्पन्न होता है और उसमें पूर्ववर्ती पुद्गलावर्तों में पुरुषार्थ भाग्य द्वारा उपहृत या दबा र होता है।

[३३८]

तुल्यत्वमेवमनयोव्यवहाराद्यपेक्षया ।
सूक्ष्ममुद्रया च गतस्य धामशास्त्रादिरोधतः ॥

धर्मशास्त्र तथा सब के अनुसार, साथ ही साथ व्यावहारिक दृष्टि में भी भाग्य एवं पुरुषार्थ परस्पर तुल्य है व्यक्ति को सूक्ष्म बुद्धिपूर्वक समझना चाहिए।

[३३९]

एवं पुरुषकारेण ग्रन्थिभेदोऽपि सागतः ।
तद्वच्च बाध्यते दैव प्रायोऽयं न विजग्मने ॥

अंतिम पुद्गल परावत में पुरुषार्थ द्वारा जो ग्रन्थि भेद की निर्धारित है वह सबका संगत है। उसमें अश्ववर्ती विकास का मात्रा में रूपान्तरों के उत्पन्न क्रम में प्रायः पुरुषार्थ द्वारा दैव या भाग्य उत्पन्न होता है।

[३४०]

अग्न्योविद्यानुमादिवात प्रवृत्तिर्नासती भवेत् ।
मन्त्रवृत्तिश्च नियमाद् दैव कर्मण्यो यत् ॥

या जीव की जय औचित्यानुसारी—धर्मसाधनोचित प्रवृत्ति होने लगती है, वह असत कार्यों में सलग्न नहीं होता। नियमपूर्वक श्रेष्ठ कार्यों में लगा रहता है, जिसमें उसके सचित कर्मों का दाय हाता है।

[३४१]

सत्सारादस्य निर्वदस्तषोच्य पारमार्थिक ।

संज्ञानचक्षुषा सम्यक् ज्ञानगुण्योपलब्धित ॥

ज्ञान रूपी नय द्वारा सम्यक्तया सत्त्वावसीदन करने पर साधक को इस जगत् में सुख, समाधि, शान्ति आदि गुण दिखाई नहीं दत्त ज्ञान, बढ़ा कम्पा राग, शोक, भय आदि ही दीव्यन लगते हैं। इसीलिए उस परमायत — यथार्थ रूप में समार में वराम्य हो जाता है।

[३४२]

मुक्तौ बहुरागश्च तथालक्ष्णसिद्धित ।

विषयमहादुःखबीजनाशश्च तत्त्वत ॥

मुक्ति में उसका मुग्ध अनुगम हो जाता है क्योंकि वह मोक्षापयोगी गुणों को पहले ही मग्रहीत कर चुकता है तथा विपरीत ज्ञान रूप महादुःख के बीज को वास्तव में नष्ट कर चुकता है।

[३४३]

एतस्यागाप्तिसिद्धयमयथा तदभावत ।

अक्षयौचित्यानुसारित्वमलनिष्ठासंसाधनम् ॥

सासारिक प्रवृत्तियों का त्याग तथा मोक्ष प्राप्ति का लक्ष्य लिए साधक साधानुरूप या अध्यात्म योग समत काय विधि में प्रवृत्त रहता है, जिसमें वह अपना दृष्ट—आध्यात्मिक दृष्टि से अभीप्सित लक्ष्य साध लेता है। जो ऐसा नहीं करता वह समार बढ़ि करन वाली प्रवृत्ति को छोड़ नहीं सकता।

[३४४]

औचित्य भावतो यत्र तत्राय संप्रवर्तते ।

उपदेश विनाऽप्युच्चरतस्तेन ॥

जहाँ भावों में औचित्य—उचित स्थिति, उज्ज्वलता, पवित्रता है वहाँ व्यक्ति बिना विशेष उपदेश के ही अतः प्रेरणा से प्रवर्तित होकर सत्वाय में प्रवृत्त होता है ।

[३४५]

अतस्तु भावो भावस्य सत्यतः सप्रवक्तव्यः ।

शिराक्षूपाय पय इव पयोबद्धेनियोगतः ॥

वास्तव में मनुष्य का एक पवित्र भाव दूसरे पवित्र भाव की उत्पत्ति उत्पन्न करता जाता है । जैसे कुएँ के भीतर भूमिबर्ती जल प्रणालि द्वारा अनवरत जल वृद्धि होती रहती है उसी प्रकार यह पवित्र भावों परपरा उत्तरात्तर वृद्धिगत होती रहती है—विरसित हो जाती है ।

[३४६]

निमित्तमुपदेशस्तु पवनादिसमो मतः ।

अनरातिजमायेन सतामत्रयं यस्तुनि ॥

जब कुएँ की सफाई—जल प्रणालिका के समीपवर्ती परपर, ऊपर आदि का हटाना जन-वृद्धि का निमित्त बनता है उसी प्रकार प्रत्युत्पन्न में जसा कि सत्पुरुष बनता है, अथवा उपदेश निमित्त रूप में प्रवृत्त होता है पर वह एकानिष्ट रूप में बसा हो हो, यह बात नहीं है । सामान्यतया वैसा प्रेरणा करता है ।

[३४७]

प्रनात्ताद् यदनुष्ठानादौचित्येनोत्तरं भवेत् ।

सदाधिय्योपदेशोऽपि ज्ञेयो विद्यादिमोक्षरः ॥

औचित्यपूर्ण मदनूष्ठान क्रियावित्त करने से आगे भी बनना अनुष्ठान में प्रवृत्ति होती है । एवम सदनूष्ठान पुरुष की उद्दिष्टकरणा विधि—शास्त्र-मन्त्र आचार के सम्बन्ध में उपदेश दिया जाय—जाय जाता आदि ।

[३४८]

प्रवृत्तेर्वास्तुतुष्येन चित्तं सदाभावसाधनं ।

यद्यप्योरोक्त्या पितृवत्तुः साधनात्मानं यत्नः ॥

गंभीर उक्ति द्वारा शास्त्राध्ययनपूर्वक—शास्त्र के उद्धारण प्रस्तुत करते हुए परिमित शब्दों में श्रोता की प्रवृत्ति में गुणानुरूप दिया गया ज्ञान उनमें अनेक प्रकार में सात्त्विक भाव उत्पन्न करने का हेतु बनता है।

[३४६]

शिरोदकतप्तो भाव आत्मयेव व्यवस्थितः ।

प्रवृत्तिरस्य विज्ञेया चाभिध्यतिस्तत्तत्कृतः ॥

जब बुद्धि की अन्तर्गती जन प्रणान्विता जल का मूल स्थित है मूलतः जब वही होता है बाह्य साधन प्रयत्न उस अभिध्यति देते हैं—प्रकट करते हैं। वही ही माहापराधी उत्तमभाव वास्तव में आत्मा में ही विशेष रूप में अवस्थित है साधना के उपरान्त उन्हें अभिध्यक्त करते हैं।

[३४७]

सतन्मयोपशमात् सद्यमनुष्ठानं शुभं मतम् ।

कीलससारचक्राणां प्रविभेदादयं यत् ॥

जिनका ससार चक्र—जन्म मरण का चक्र प्रविभेद हो जाने से सगम्य क्षाण हान के समीप होता है सतन्मयोपशम के कारण इनके सभी अनुष्ठान शुभ माने गये हैं।

[३४८]

भावबुद्धिस्तोऽवश्यं सानुबन्धं सुभोदयम् ।

गीयतेऽयमपि ह्येतत् सुवर्णघटसन्निभम् ॥

उनमें अवश्य ही पवित्र भावा की वृद्धि होती है जो पुण्य पूज परंपरा की शृङ्खला के रूप में आगे चसती रहती है। अथ सद्धान्तिकों ने हम स्वर्णघट के समान बताया है टूटने पर भी जिसका मूल्य कम नहीं होता।

एव तु वतमानोऽप्य चारित्र्यो जायते तत ।
पत्योपमपूयकत्वेन विनिवृत्तेन कमण ॥

पूर्वोक्त सदनुष्ठान में प्रवृत्त साधन के जब दो म नौ पन्ना के मध्य की कोई एक अवधि परिमित कम विनिवृत्त हो जाती है— वह छूटकारा पा लेता है, तब चारित्र्य होता है।

यहाँ प्रयुक्त 'पत्योपम' शब्द एक विशेष अति दापवान् शब्द है। जन वाङ्मय में इसका बहुलता से प्रयोग हुआ है।

पत्य या पत्नी का अथ कुआ या अनाज का बहुत बड़ा बोझ उसके आधार पर या उसकी उपमा से काल गणना की जाने का यह वास्तविक पत्योपम' नहीं जाती है।

पत्योपम के तीन भेद हैं—१ उद्धार पत्योपम २ अज्ञापन ३ क्षेप पत्योपम।

उद्धार-पत्योपम—कल्पना करें, एक ऐसा अनाज का बोझ या कुआ हा जो एक योजन (चार कोस) लम्बा, एक योजन चौड़ा और एक योजन गहरा हो। एक दिन में सात दिन की आयु का नगर यौगलिक शिशु के मासा के अत्यंत छोट टुकड़े किए जाएँ, उनमें से एक कर उस काठ या कुएँ का अच्छी तरह दया दया कर भरा जाए। इस इतना सपन हो कि अग्नि उह जला न सके, चक्रवर्ती की मना उन तक निकल जाय तो एक भी कण इधर से उधर न हो सके, गंगा का पानी वह जाय तो उन पर कुछ असर न हो सके। या भर हुए कुएँ में एक एक गमय में एक एक माल-माल निकाला जाय। या जिसमें जितना काम में वह कुआ कामी हो उस काल-परिमाण को उद्धार कहा जाता है। उद्धार का अर्थ निकालना है। काम का उद्धार का निकालने के आधार पर हमको सारा उद्धार पत्योपम है। यह सम्पूर्ण काल परिमाण माना जाता है।

उद्धार पत्योपम के दो भेद हैं—सूक्ष्म एवं व्यावहारिक । उपयुक्त
एक व्यावहारिक उद्धार पत्योपम का है । सूक्ष्म उद्धार-पत्योपम इस
प्रकार है—

व्यावहारिक उद्धार-पत्योपम में कुएँ को भरने में यौगलिक शिशु
बालों के टुकड़ा की चर्चा आयी है, उनमें से प्रत्येक टुकड़े के असह्यता,
दश खण्ड किए जाएं । उन सूक्ष्म खण्डों से पूरा वर्णित कुआँ ठूस ठूस कर
पूरा जाए । बसा कर लिए जाने पर प्रतिसमय एक-एक खण्ड कुएँ में स
निकाला जाय । यों करते-करते जितने काल में वह कुआँ बिलकुल खाली
जाय उस काल-अवधि को सूक्ष्म उद्धार पत्योपम कहा जाता है । इसमें
सह्यता वष कोटि परिमाण काल माना जाता है ।

अद्धा पत्योपम—अद्धा देशी शब्द है जिसका अर्थ काल या समय है ।
आगम के प्रस्तुत प्रसंग में जो पत्योपम का चित्र आया है, उसका आशय
सा पत्योपम है । इसकी गणना का क्रम इस प्रकार है—यौगलिक के
बालों के टुकड़ा से भर हुए कुएँ में सौ सौ वष में एक एक टुकड़ा निकाला
जाय । इस प्रकार निकालते निकालते जितने काल में वह कुआँ बिलकुल
खाली हो जाय, उस कालावधि को अद्धा पत्योपम कहा जाता है । इसका
परिमाण सह्यता वष कोटि है ।

अद्धा पत्योपम भी दो प्रकार का होता है—सूक्ष्म और व्यावहारिक ।
यही जो वर्णन किया गया है, वह व्यावहारिक अद्धा-पत्योपम का है ।
जिस प्रकार सूक्ष्म उद्धार पत्योपम में यौगलिक शिशु के बालों के टुकड़ा
के सह्यता अवश्य खण्ड किए जाने की बात है, तत्सदृश यहाँ भी वस ही
असह्यता अवश्य केश खण्डों से वह कुआँ भरा जाय । प्रति सौ वष में एक
खण्ड निकाला जाय । यों निकालते निकालते जब कुआँ बिलकुल खाली हो
जाय वसा होने में जितना काल लगे, वह सूक्ष्म अद्धा-पत्योपम कोटि में
आता है । इसका काल-परिमाण असह्यता वष कोटि माना गया है ।

सन्न-पत्योपम—ऊपर जिस कुएँ या घाट के विशाल कोठ की चर्चा
है, यौगलिक के बाल खण्डों से उपयुक्त रूप में दबा-दबा कर भर दिये जाने
पर भी उन खण्डों के बीच में आकाश प्रदत्त—रिक्त स्थान रह जाते हैं ।

एक एक प्रश्न निवाले की यदि कल्पना की जाय तथा या निवाले निवाले जितने बाल म वह कुमा समय आवाज-प्रश्ना न रिक्त हा जाए वह कालपरिमाण सूत्र पत्योपम है। इसका भी मात्र-परिमाण अर्म म्यात उत्सर्पिणी-अवसर्पिणी है। व्यावहारिक सत्र पत्यापम म इसका काल म्यात गुना अधिव होता है।^१

इस बोझाबोझ पत्योपम को सागरोपम कहा जाता है। अथान् दस करोड पत्योपम का एक करोड पत्यापम स गुणा करने से जो गणनकन जाता है, वह एक सागरापम है।^२

[३४३]

तिङ्ग भार्गनुसार्येय धाद प्रज्ञापनाप्रिय ।

गुणरागो महासत्त्व सत्त्वकारम्मसगत ॥

अध्यात्म-पथ का अनुसरण थडा, धर्मोपदेश थवण में अभिरुचि, गुण म अनुराग सन्तुष्टान म पराक्रमशीलता तथा यथाशक्ति धमानुपालन ये चारित्रा के लक्षण हैं।

[३५४ ३५५]

असातोदयशू-यो-ध का-तारपतितो यथा ।

गर्तादिपरिहारेण सम्यक् सन्नाभिगच्छति ॥

तथाऽयं भवका-तारे पापादिपरिहारत ।

धुतचक्षुर्विहीनोऽपि सत्सातोदयसमुत्त ॥

गहन वन म मन्का हुआ अ धा पुरुष जिसने असात वेदनीय—दु ख प्र मों का उदय नहीं है, खड्ड आदि में बचता हुआ सही सनामत अपने भाग पर चलता जाता है उसी प्रकार ससाररूपी भयावह वन में भटकता हुआ वह पुरुष, जिसके सात-वेदनीय—सुखप्रद मों का उदय है अपने को पापा म बचाता हुआ शास्त्र जानरूपी नेत्र से रहित होते हुए भी धर्म पथ पर गतिशील रहता है।

१ अनुयोगर मूल १३= १४० तथा प्रवचन सारोद्धार द्वार १५८ में पत्योपम का विस्तार म विवेचन है।

२ स्थानां मूल २४६६

आता है यह (चरम पुद्गल परावर्तन म पूव का अन्तिम आवर्त) का आवत या सवृत्त आवतन कहा जाता है।

[३७१]

धारिविणस्तु विज्ञेय शुद्धमपेक्षो ययोत्तरम् ।
ध्यानादितपो नियमान् तथा तात्त्विक एव तु ॥

धारियो को ध्यान समाना तथा वृत्तिमंदाय सन्नक योग उसकी शुद्ध-
आन्तरिक निमलता के अनुरूप निश्चिन्त रूप में प्राप्त होने हैं। वे तात्त्विक
होते हैं।

[३७२]

अस्यैव एवमपायस्य सानुबन्धस्तथा स्मृतः ।
ययोदितत्रमेणव सापायस्य तथापर ॥

अपाय—विघ्न या साधनाविपरीत स्थिति स जो बाधित नहीं है
उनको उत्तरवर्ती विनाश गृह्यता सहित यथावत रूप म योग प्रा-
प्ता होता है।

जो अपायमुक्त है उनके लिए ऐसा नहीं होता है।

[३७३]

अपायमाह कर्मैव तिरपाय्या पुरातनम् ।
पापाशमकर धिक् निरपक्रमतश्चकम् ॥

अपायरहित—निर्वाधक्य में साधना-परामर्श महापुरुषा न कर्तव्य
में सचित पापाशमकर हिता, अमत्य बोध्य साध, अहंकार, छल कप
द्वेष, व्यभिचार आदि म सर्वद्व विविध कर्मों को अपाय कहा है।
वे निरपक्रम राज्ञा म भी अनिश्चित हुए *। उनका फल अवश्य मोक्ष
होता है।

[३७४]

कर्मैव तिरपाय्या सप्तो विघ्न प्रकीर्तितः ।
मोक्षमायप्रयुक्तानामत एवावररपि ॥

अन्य विचारकों ने भी मोक्ष मार्ग में प्रवृत्त साधकों के लिए कष्टक-
ल्प ज्वर विघ्न तथा मोक्ष विघ्न के रूप में आनेवाली बाधाओं की चर्चा
की है।

राहगार के परम कर्त्ता चुम्ब जाए तो उसकी गति रुक जाती है
यदि वह यात्रा के बीच में ज्वर ग्रस्त हो जाए तो भी आगे चलने में बाधा
पड़ता है और यदि वह दिग्भ्रात हो जाए—उस दिशाओं का यथावत
ज्ञान न रहे तो आगे चलना कठिन हो जाता है, ऐसा ही विघ्नपूर्ण स्थितिमें
साधक के समक्ष आती हैं, जिन्हें उसे पार करत हुए आगे बढ़ना
पड़ता है।

साक्षव बनासव—

[३७५]

अस्यव साक्षव प्रोक्तो बहुजन्मात्तरावह ।

पूर्वध्वार्जितयायादेवजन्मा त्वनासव ॥

याग का पूर्व-वर्णित एक भेद साक्षवयोग है जो उस साधक के सघटा
है, जिसके अन्तिम मजिल—मोक्ष तक पहुँचने में अभी अनेक जन्म पार
करना बाकी होता है।

पहले किये गये विवेचन के अनुसार निरासव-योग उस साधक के
सघटा है, जिसकेवल एक ही जन्म में से मुजरना होता है आग जन्म नहीं
लेना पड़ता।

[३७६]

आसवो बधहेतुत्वाद् बध एवेह यमत ।

स सांपरायिको मुख्यस्तदेयोर्धोऽस्य सघत ॥

आसव कम बध का हेतु है, इसलिए एक दृष्टि से वह बध ही है।
वस्तुतः कम बध का मुख्य कारण कर्माय—कर्मायानुप्रेरित आसव है। बध
के साथ उसी की वास्तविक संगति है।

[३७७]

एव चरमवेहस्य संपरायवियागत ।

इत्यसासवभावेऽपि स तथाऽनासवो मत ॥

आता है, यह (वरम पुद्गल परावर्त) से पूव का अन्तिम अवस्था) का आवत या सृष्टि आवत कहा जाता है।

[३७१]

चारिजिणस्तु विज्ञेय शुद्धयपेक्षो यमोत्तरम् ।
ध्यानादिभ्यो नियमात् तथा तात्त्विक एव त ॥

चारित्री को ध्यान समता तथा युक्तिमंदय सनय योग उत्तरी दुर्लभ आन्तरिक निमतता के अनुरूप निश्चिन्त रूप में प्राप्त होने ३। बर्तमान होते हैं।

[३७२]

अस्यैव एतन्पापस्य सानुबन्धस्तथा स्मृत ।
यथोदितभ्रमेणैव सापायस्य तथापर ॥

अपाय—विघ्न या साधनाविपर्योत स्थिति से जो बाधित नहीं उनके उत्तरवर्ती विकास श्रृंखला सहित यथावत् रूप में योग होता है।

जो अपाययुक्त है उनसे लिए ऐसा नहीं होता है।

[३७३]

अपायमाह कर्मैव निरपाया पुरातनम् ।
पापाशयकर धिक् निरुपक्रमसत्तकम् ॥

अनायरहित—निर्वाणरूप में साधना-व्यवस्था महापुरुषा न। म सचित पापाशयकर हिंसा, जमस्य चोप्य, साम अहकार, छल द्वेष व्यभिचार आदि से सम्बद्ध विविध कर्मों को अपाय कहा है। वे निराश्रय संज्ञा से भी अभिहित हुए १। उनका फल अवश्य मोक्ष होता है।

[३७४]

कर्मण्यवरमोहेस्तु समो विघ्न प्रकीर्तित ।
भोक्तृभावाप्रवृत्तानापत एवावररवि ॥

अन्य विचारको ने भी मोक्ष मार्ग में प्रवृत्त साधको के लिए दृष्टक
बन्ध ज्वर विघ्न तथा मोक्ष विघ्न के रूप में आनेवाली बाधाओं की चर्चा
ही है ।

राहगीर के पर में काँटा चुभ जाय तो उसकी गति रुक जाती है
यदि वह यात्रा के बीच में ज्वर ग्रस्त हो जाय तो भी आगे चलने में बाधा
आजानी है और यदि वह दिग्भ्रात हो जाय—उसे दिशाओं का यथावत
ज्ञान न रहता आगे चलना कठिन हो जाता है, ऐसी ही विघ्नपूर्ण स्थितियाँ
साधक के सामने आती हैं, जिन्हें उसे पार करत हुए आगे बढ़ना
होता है ।

सांख्य अनासख—

[३७५]

अस्यैव सांख्य प्रोक्तो बहुजन्मांतरावह ।

पूर्वध्यावर्णितयापादेकजन्मा त्वनासख ॥

योग का पूर्व-वर्णित एक भेद सांख्ययोग है जो उस साधक के सम्यक्ता
है, जिसके अन्तिम मजिल—मोक्ष तक पहुँचने में अभी अनन्त जन्म पार
करना बाकी होता है ।

पहले किये गये विवेचन के अनुसार निरासख-योग उस साधक के
सम्यक्ता है, जिसे केवल एक ही जन्म में से गुजरना होता है आगे जन्म नहीं
लेना पड़ता ।

[३७६]

आसन्नो बन्धहेतुत्वाद् बन्ध एवेह धमत् ।

॥ सापरायिवो मुख्यस्तदेवोऽर्थोऽस्य संगत ॥

आसन्न बन्ध बन्ध का हेतु है इसलिए एक दृष्टि से वह बन्ध ही है ।
वस्तुतः बन्ध का मुख्य कारण कर्माय—कर्मयानुप्रेरित आसन्न है । बन्ध
के साथ उसी की वास्तविक संगति है ।

[३७७]

एव चरमदेहस्य सपरायवियोगतः ।

इत्थनासखभावेऽपि स तथाऽनासखो मतः ॥

जो चरम शरीरी है—चर्तमान शरीर के बाद जिसे और शरीर नहीं करना है मुक्त होना है, जिसके मग्नराय वियोग—कृपाय-वि सध गया है—जिसके मपाय नहीं रहे हैं, उसके सापरायिक आयन नहीं होता । वसी स्थिति म अय—अति सामान्य आनय के गतिमान र पर भी वह अनालय बहा जाता है, कयानि वह बध बहुत म, अम हल्का होता है ।

जन-दशन के अनुसार बारहवें क्षीणमोह तथा तेरवें सयोग के गुणस्यान म इसी प्रकार का कम-बध होता है । प्रस्तुत विवेचन के अन जो पारिभाषिक रूप म अनालय-बोटि म आता है ।

[३७८]

निश्चयेनात्र शब्दाय सवत्र व्यवहारत ।
निश्चय व्यवहारी च द्वावप्यभिमततायवौ ॥

अनालय का अय निश्चय नय के अनुसार सवथा आलय रह अवस्था है और व्यवहार-नय के अनुसार सापरायिक आलय रह अवस्था जो लगभग आलय रहितता व निकट होती है, वहाँ स व्यक्ति शोध अनालय दशा प्राप्त कर लेता है ।

व्यवहार नय द्वारा प्रतिपादित अय भी निश्चय नय के विपरीत व जाता, सवत्र तत्सगत ही होता है । यो निश्चय तथा व्यवहार—दोनों ही अभिमत—यथायत स्वीकृत अय ही प्रकट करते है ।

उपसंहार—

[३७९]

सन्नेपात् सफसो योग इति सदशितो ह्ययम् ।
आद्यतो तु पुन स्पष्ट भ्रमोऽस्यव विशेषतः ॥

सदोप मे योग का एस सहित वणन किया जा चुका है । आ-
अध्याय तथा अन्त—वृत्तिसक्षय का विशेष रूप से पुन स्पष्टीकरण कर रहे हैं ।

1. 4
र या
गङ्गा

[३८४ ३८५]

पर्वोपलक्षितो यद् वा पुत्रजीवकमात्मना ।
 नासाप्रस्थितया दृष्टया प्रशान्तनान्तरात्मना ॥
 विधाने चेतसो वृत्तिस्तद्वर्णेषु यदप्यत ।
 अयं चात्मन्वे चव त्यागश्चोपलब्धे सति ॥

जप के समय हाथ का अँगूठा अपनी अँगुलियों के पोरों (नखों) तथा इन्द्राक्ष की माला के मनका पर चलता रहे । दृष्टि नामिका के भाग पर टिकी रहे । अन्तरात्मा में प्रशान्त भाव रहे । चित्त-वृत्ति वर विषय अक्षर तदगत अथ आत्मन्वे—विषयगत मूल आधार के रूप सलम्न रहे । उपलब्ध—मानमित्र बाधा या विघ्न की अनुमति हो तब परनाश कर देना चाहिए ।

[३८६]

मिथ्याचारपरित्याग आरवासात तत्र वतनम् ।
 तच्छब्दविजामता चेति त्यागोऽत्यागोऽयमीदृशः ॥

मानमित्र बाधा आदि आन पर जो जप का त्याग किया गया वह (त्याग) वास्तव में त्याग न होकर अत्याग की धणी में आया । क्योंकि उभय मिथ्याचार—केवल कृत्रिम रूप में करिष्यमाण मन्त्रिक शून्य क्रिया का त्याग होता है । उस त्याग के फलस्वरूप अन्तरात्मन आत्मपुत्र पुन जप करने का वृत्ति सुन्दर होती है । जप में लग्न करने रहे मन्त्र भावना जागरित होती है ।

[३८७]

यथाप्रतिज्ञमन्येह कासमान प्रचीतिमम् ।
 अथा ह्यकरणं व्यग्र भाववृत्ति विदुषा ॥

जप का समयावधि अर्धशतक प्रणिता के अनन्तर ही जप के विना समय जो करने का भावना हो साधक उनमें समय के अनन्तर करने का प्रणिता कर । अन्तर्गत यथाविधि जप समान कर ।

विद्वान्ना का अथा प्रणिता है कि यों प्रणितापूर्वक जप करने

व्यक्तित्व में ऐसी पवित्रता आ जाती है कि जिस समय वह जप नहीं करता हो, उस समय भी उसकी अन्तर्बत्ति जप पर ही केन्द्रित रहती है।

[३८८]

मुनोऽत्र शस्यते तेन यत्नतोऽभिग्रह शुभ ।
सदाज्ञो भावतो घम क्रियाकासे त्रियोद्भव ॥

जप के सद्बोध में किये जाते विशेष सन्ध्यपूर्ण शुभ सकल्प की मुनिवश प्रशंसा करते हैं। क्याकि उससे त्रियोचित समय में क्रिया परि सम्पन्न होती है। उसके फलस्वरूप भाव-घम अतः शुद्धिमूलक अध्यात्म धर्म निष्पन्न होता है।

योगशास्त्रम् —

[३८९]

स्वीचिन्त्यालोचन सम्पन्न ततो घमप्रवतनम् ।
आत्मसंप्रक्षेप च य तदेतदपरे जगु ॥

वृत्तिपय अथ विचारका के अनुसार अपने अचिन्त्य—योग्यता का सम्पन्न आलोचन—भली भाँति प्रवृत्ति, तदनुसार घम में प्रवृत्ति तथा आत्म संप्रक्षेप—आत्मालोकन अध्यात्म है।

[३९०]

योगेभ्यो जनवादाच्च लिङ्गेभ्यो य यथापमम् ।
स्वीचिन्त्यालोचन प्राहुर्योगमागकृतधमा ॥

जिन्होंने योग के भाग में श्रम किया है—जो तपे हुए योग साधक हैं, वे बतलाते हैं कि साधक योग द्वारा, जनवाद द्वारा तथा शास्त्र वर्णित चिह्नों द्वारा अपनी योग्यता का अवलोकन करें।

[३९१]

योगा कायादिकर्माणि जनवादस्तु तत्त्वथा ।
शुभानादीनि लिङ्गानि स्वीचिन्त्यालोचनारम्भम् ॥

भावनाएँ, जसा कि शास्त्रों में बताया गया है विशेष रूप से उद्भूत होती हैं।

[४०४]

एव विविद्रमध्यात्ममेतवधययोगतः ।
 आत्मन्यधीतिसवत्तेजोयमध्यात्मचिन्तकः ॥

“अधि—आत्मनि—जो आत्मा को अधिष्ठित कर रहता है—अन म टिकता है, वह अध्यात्म है” इस व्युत्पत्ति के अनुसार अध्यात्म तत्त्व यहविद्य काय कलाप में घटित है संगत है अन्धकार चित्त में बन्धन पुरुषों को यह जानना चाहिए।

वृत्तिसक्षय—

[४०५]

भावनान्निद्रयाध्यासाश्च वृत्तितो वृत्तिसक्षयः ।
 स चारमकमसयोगयोग्यतापगमोऽयतः ॥

भावना ध्यान तथा समाधि के अध्यास में वृत्ति-सहाय उद्भूत होता है। उभवा अथ आत्मा और कर्म के स्याग की योग्यता का अ—दूर होना है। दूसरे शब्दों में अनात्मिकाल आत्मा के साथ होने बाध हान रहन की वृत्ति—उनन—स्थिति या अवस्था का संगम होने मिट जाना वृत्ति सगम है।

[४०६]

स्फुलसूत्रमा यत्रचेष्टा आत्मनो वृत्तयो मताः ।
 अयसयोगशारङ्गता योग्यता बीजमस्य तु ॥

आत्मा की सूत्र एव स्फुल—आत्मनर तथा बाह्य चेष्टाओं के वृत्तियों का नाम है। व आत्मा का अय—आत्मनर—विशेषीय रूप का माय मयाग हान में निष्पन्न होती है। यह कारण जिसमें ऐसा है मायता का जाना है।

[४०७]

तदभावेऽपि तदभावे यो मतो मानिप्रसङ्गतः ।
 अकरोता भवमानेति तदस्या अप्रमुक्तम् ॥

योग्यता के अभाव में संयोग या सम्बन्ध नहीं होता। यदि ऐसा न माना जाए तो सबत्र व्यर्थवस्था हो जाए। अतः यह—आत्मा की विजातीय पदार्थों के साथ संयुक्त या सम्बद्ध होने की योग्यता मुख्य अवयव—जन्म मरणरूप संसारारोपण की प्रमुख उत्तरादिका है। जगत् प्रवाह का यहो प्रमुख आधार है।

[४०८]

पञ्चवाचपुनर्भाषो न स्वप्नापगमे तरी ।

स्यान्मुत्तापगमे धडत् तडत् भवनरीरति ॥

यस्य का मात्र तना काट देने में पञ्च आदि का अनुपपन्न—विर उत्पन्न न होना घटित नहीं होना अर्थात् तना काट देने पर भी समय पाकर फिर वह हरा भरा हो जाता है। ऐसे घटुर पटन लगने हैं। पक्षियों निजम अन्त है। बड़ जान पर पञ्च लगन लगने हैं पर यदि कुछ की जड़ काट ली जाय तो फिर वसा कुछ नहीं होता। परन्तु पूरा आत्मा स्वप्न आनन्द हो जाने है। संसाररूपी वृक्ष भी भी घटी स्थिति है। जब तक हमारा मूल उच्छिन्न न हो वह बढ़ना एक पक्षमा पूरणा रहता है।

[४०९]

मूलं च योग्यता ह्याय वित्तोद्योगित्तत्ता ।

पक्षमा वस्यतिधरा ह्यनन्तरमिदं परम ॥

योग्यता, जिसका लक्षण पुनर्भाषित है अभावरूपी यदा का मूल है। वृत्तियों तरह-तरह के पक्ष हैं। यह परम मूल है—अपक्ष धनु स्थिति है।

[४१०]

उपायोपगमे आत्मा एतद्वर्तित्तत्ता ह्य ।

तत्त्वमैतद्भूतो योग आत्माह्मिमपात्रय मु ॥

उद्देश का पक्षमा मूल मूल आत्मा और कर्म के मूल की योग्यता का परिणामावन करने का उपाय उपाय है अर्थात् है और मूल पर दो है, जो उपाय आदि के लक्षण है।

[४११]

उत्साहानिश्चयात् धर्मात् सन्तोषात् तत्त्वदर्शनात् ।
मुनेजनपदत्यागात् यदभिर्योग प्रसिद्धं यति ॥

उत्साह निश्चय, धर्म, सन्तोष, तत्त्व दर्शन तथा जनपद त्याग—बड़े परिचित प्रदण स्थान आदि का त्याग अथवा साधारण सौकिक जनों द्वारा स्वीकृत जीवन क्रम का परिवर्जन—ये छः योग सधने के हेतु हैं ।

[४१२]

आगमेनानुमानेन ध्यानाभ्यास रसेन च ।
त्रिधा प्रवर्त्यन् प्रज्ञां लभते योगमुत्तमम् ॥

आगम—शास्त्रपरिशीलन अनुमान, ध्यान के अभ्यास एवं तत्त्व-तमपता व अनुभूतिजनित आनन्दपूर्वक बुद्धि का प्रयोग करता हुआ, बुद्धि का सत्कारित बनाना हुआ साधक उत्तम योग प्राप्त करता है ।

[४१३]

आत्मा कर्माणि तदयोग सहेतुरक्षितस्तथा ।
फलं द्विधा विभोगश्च सर्वं तत्तत्स्वभावं ॥

आत्मा कर्म तथा कारण पूर्वक होनेवाला उसका सम्बन्ध शुभ एवं अशुभ फल, कर्मों का आत्मा में पायबन्ध—अलगव यह सब उनके भाव और कर्म के स्वभाव में घटित होता है ।

[४१४]

अस्मिन् पुण्यकारोऽपि सत्येव सफलो भवेत् ।
अयया मायवगुण्याद् भवन्नपि न शक्यते ॥

पुरुषाय भी तभी सफल होता है जब वह आत्मा, कर्म भाँति के स्वभाव के अनुरूप हो । वसा न होने में—वस्तुज्ज्वाला के विपरीत होने के कारण मायानुमान नहीं है कि वह कायकर हो अर्थात् उसकी कायकर्मिता मिट नही जाती । अतः उस प्रशस्त नहीं माना जाता ।

[४१५]

अनादिरनित्यमात्मा तत्तद्वस्तुगतास्तथा ।
असया हिमन्नाद्यन्तः साक्षात्तत्त्वबोधोऽत्रममवा ॥

यदि विभिन्न वस्तुओं के स्वभाव को काय साधन में कारण न माना जाए, एक मात्र पुरुषाय को ही माना जाए तो आत्मा में विविध कर्मरूप बीजों से उत्पन्न होने वाली वस्तियाँ पुरुषाय द्वारा निरस्त हो जाएँगी ।

[४१६]

प्रम्यभेदे ययवाय बधहेतु पर प्रति ।
नरकादिगतिष्वेव ज्ञेयस्तद्धेतुगोचर ॥

जिसका प्रम्य भेद हो गया हो, वहाँ कर्मों के अति तीव्र बध होने का कोई हेतु नहीं रहता उक्त मायता में वहाँ भी बाधा उत्पन्न होती है । उसी प्रकार नरक आदि गतियाँ भी हेतु की अकरणता रहती है ।

[४१७]

अययाऽऽत्यक्तिको मरुर्भयस्तत्र गतिस्तथा ।
न युज्यते हि स-वायादि-पादि समयोदितम् ॥

अप्य कारणों की अकरणता मानी जाए तो आत्यक्तिक मरु—मोक्ष तथा कमानुरूप बार बार अनेक योनियों में जन्म लेना जो आगम प्रतिपादित है घटित नहीं होता ।

[४१८]

हेतुमस्य पर भाव सत्त्वाद्यागोनियतनम् ।
प्रधानकद्वयारूप बुद्धते सूक्ष्मवर्तिन ॥

सूक्ष्म द्रष्टा ज्ञानिमो का वचन है कि प्राणियों के प्रति असदाचरण पापमय विचार पवित्र मनोभावा से अपगत होते हैं जिनमें करुणा का प्रमुख स्थान है ।

[४१९]

समाधिरेव एवान्य सम्प्रज्ञातोऽभिधीयते ।
सम्यक्प्रवचनरूपेण वृत्त्ययज्ञानतस्तथा ॥

पातञ्जल योगियों द्वारा उपयुक्त योगोत्पन्न सम्प्रज्ञात समाधि के रूप में अभिहित हुआ है । शाब्दिक व्युत्पत्ति के अनुसार 'सम्' का अर्थ सम्यक् 'म' का अर्थ प्रकृष्ट—उत्कृष्ट तथा 'ज्ञान' का अर्थ ज्ञानयुक्त है । इसका

अभिप्राय यह हुआ—योगी की वह स्थिति, जहाँ चित्त में इतनी स्थिरता आ जाती है कि अपने द्वारा गृहीत ग्राह्य—ध्येय सम्बन्धतया, उरुकृष्टतया बने रहे, चिरा का एकमात्र वही टिकाव हो, वह और कहीं भटके नहीं, सम्प्रज्ञात समाधि है।

महर्षि पतञ्जलि ने योगभूत में सम्प्रज्ञात समाधि की चर्चा करते हुए लिखा है—

जिसकी राजस तामस युक्तियाँ क्षीण हो गई हों, उत्तम जाति के स्फटिक मणि के सदृश जो अत्यन्त निमल हो, ग्रहीतृ (अस्मिता), ग्रहण (इन्द्रिय) तथा (स्यूत, सूक्ष्म) ग्राह्य विषयो में तत्स्थिता—एकाग्रता उद्भवनता—तमयता, तदाकारता निष्पन्न हो गई हो चित्त की वह स्थिति समापत्ति (या सम्प्रज्ञात समाधि) है।^१

[४२०]

एवमासाद्य चरम जन्माजन्मस्वकारणम् ।
श्रेणिमाप्य ततः क्षिप्रं केवलं लभते कमात् ॥

या साधनारत पुरुष आयुष्य समाप्त कर पुन जन्म प्राप्त करता है, जो उसके लिए अन्तिम होता है। वह (अन्तिम जन्म) अजन्म का कारण होता है अर्थात् वहाँ पुनः जन्म में लानवासे कर्मों का बन्ध नहीं होता। साधक श्रेणि आरोह करता है—क्षपक श्रेणि स्वीकार करता है और शत्रु ही नेवलज्ञान—सर्वज्ञत्व प्राप्त कर लेता है।

श्रेणि आराह के सम्बन्ध में ज्ञाप्य है—

जन देशन में चवदह गुणस्थानों के रूप में आत्मा का जो विकास बन व्याख्यात हुआ है, उन (गुणस्थानों) में आठवाँ निवृत्तिवादर गुणस्थान है। मोह को दृक्स्थ करने हेतु यहाँ साधक को अत्यधिक आत्मबल के साथ जूझना होता है। फलतः इस गुणस्थान में अभूतपूय आत्मविशुद्धि निपात्र होती है। इस अपूर्वकरण भी कहा जाता है। इस गुणस्थान में विकास

१ शीघ्रपुत्रे अभिजातस्यैव भगवद्गीगृह्यणग्राह्यं च तत्स्थितद्वन्द्वनता समापत्तिः ।
—पातञ्जल योगभूत १:४१

की दा श्रेणियों नि सत होती हैं—१ उपशम-श्रेणि २ क्षपकश्रेणि या क्षयन श्रेणि ।

उपशम-श्रेणि द्वारा आगे बढ़ने वाला साधक नवम गुणस्थान में क्रोध मान माया को तथा दशम गुणस्थान में लोभ को क्षीण करता हुआ—
दबाना हुआ ग्यारहवें—उपशान्त मोह गुणस्थान में पहुँचता है ।

क्षपक श्रेणि द्वारा आगे बढ़ने वाला साधक नवम गुणस्थान में क्रोध, मान माया को तथा दशम गुणस्थान में लोभ को क्षीण करता हुआ दशम के बाद सीधा बारहवें—क्षीणमोह गुणस्थान में पहुँचता है । उसके बाद त्रयशः तेरहवें समागकवली तथा चवदहवें अयोग केवली गुणस्थान में पहुँच जीवन का चरम साध्य मोक्ष पा लेता है ।

उपशम श्रेणि द्वारा ग्यारहवें गुणस्थान तक पहुँचने वाला साधक क्रोध मान, माया व लोभ के उपशम द्वारा वहाँ पहुँचता है, क्षय द्वारा नहीं । क्षय सबका नाश या ध्वंस है । उपशम में उन (क्रोध, मान माया तथा लोभ) का अस्तित्व मूलतः मिटता नहीं, केवल कुछ समय के लिए उपशान्त होता है । इस राक्षस ढकी अग्नि के उदाहरण ॥ समझा जा सकता है । आग पर आई हुई राख की पत जब तक विद्यमान रहती है आग जलाती नहीं । पत हटते ही आग का गुणधर्म प्रकट हो जाता है । वह जलान लगती है । उपशान्त कपायो की यही स्थिति है । वे पुनः उभर आते हैं । अतः ग्यारहवें गुणस्थान में पहुँचे हुए साधक का अन्तमु कृत के भानर नीचे के गुणस्थानों में पतन अवश्यम्भावी होता है । साधक को पुन आरम्भपराक्रम का सम्बल लिए आगे बढ़ना होता है । बढ़ने-बढ़ते जब भी वह क्षपक श्रेणि पर आकृष्ट हो पाता है आगे चलकर अपना साध्य साध लेता है ।

[४२१]

असम्प्रज्ञात एषोऽपि समाधिर्गोचरे पर ।

निदृष्टाशेषवत्यादि तत्स्वरूपानुवेधत ॥

सवशरव कैवल्य पा लेने के बाद आगे जो योग सधना है वह पातजस

अभिप्राय यह हुआ—योगी की वह स्थिति जहाँ चित्त म इतनी स्थिर आ जातो है कि अपने द्वारा गृहीत ग्राह्य—ध्येय सम्यक्तया, उत्कृष्टतया ब्रू रहे, चित्त का एकमात्र वही टिकाव हो, वह और कहीं भटके नहीं, सम्प्रज्ञा समाधि है।

महर्षि पतञ्जलि न योगसूत्र म सम्प्रज्ञात समाधि की चर्चा करता हुए लिखा है—

जिसकी गजस तामस वृत्तियाँ क्षीण हो गई हों, उत्तम जडि के स्फटिक मणि के सदृश जो अत्यन्त निमल हो, ग्रहीतृ (अस्मिता), इन्द्र (इन्द्रिय) तथा (स्यूत, सूक्ष्म) ग्राह्य विषया में तत्स्थिता—एकाग्रता वृज्जता—समयता, तदाकारता निष्पन्न हो गई हो चित्त की वह स्थिति समाधि (या सम्प्रज्ञात समाधि) है।^१

[४२०]

एवमासाद्य चरम जन्माजन्मत्वकारणम् ।
अणिमाप्य तत क्षिप्रं केवलं सम्भवे क्रमात् ॥

मा साधनारत पुरुष आयुष्य समाप्त कर पुन जन्म प्राप्त करता है जो उमर निर अन्तिम होना है। वह (अन्तिम जन्म) अजन्म का कारण होता है अर्थात् वही पुनः जन्म म सानवासे कर्मों का बंध नहीं होता। साधक अणि आराह करता है—क्षपक अणि स्वीकार करता है और अणि ही अवसर्गान्—सर्वगत्य प्राप्त कर लेता है।

अणि-आराह के सम्बन्ध म नाप्य है—

जन-जगन् म चरन्तं गुणस्थाना के रूप म आत्मा का जो विकास एवं व्याख्यात हुआ है उन (गुणस्थाना) म आठवीं निवृत्तिवादीर गुणस्थान है। मातृ का स्वप्न करने हेतु यही साधक को अत्यधिक आग्रह के रूप म आना होता है। जगन् इस गुणस्थान म अभूतपूर्व आत्मविभूति प्राप्त होता है। इस अनुभवकरण भी कहा जाता है। इस गुणस्थान म विद्वान्

१ जीवन्मृत अवस्था में ही जगत्-व्यापक वृत्तियों का निवृत्ति होना ही समाधि है।
—योगसूत्र के अनुसार ॥

की दो श्रणियाँ निःसृत होती हैं—१ उपशम-श्रणि, २ क्षयक-श्रणि या क्षयक श्रणि ।

उपशम-श्रणि द्वारा आगे बढ़ने वाला साधक नवम गुणस्थान में क्रोध मान माया का तथा दशम गुणस्थान में लोभ को उपशान्त करता हुआ—
दशांता हुआ म्यारहवें—उपशान्त मोह गुणस्थान में पहुँचता है ।

क्षयक श्रणि द्वारा आगे बढ़ने वाला साधक नवम गुणस्थान में क्रोध मान माया का तथा दशम गुणस्थान में लोभ को क्षीण करता हुआ दशम के बाद सीधा बारहवें—क्षीणमोह गुणस्थान में पहुँचता है । उसके बाद प्रमत्तः तेरहवें समयोगकवली तथा चवदहवें अयोग केवली गुणस्थान में पहुँच जीवन का चरम साध्य मोक्ष पा लेता है ।

उपशम श्रणि द्वारा म्यारहवें गुणस्थान तक पहुँचने वाला साधक क्रोध मान, माया व लोभ के उपशम द्वारा वहाँ पहुँचता है, क्षय द्वारा नहीं । क्षय संवधा नाश या ध्वंस है । उपशम में उन (क्रोध, मान, माया तथा लोभ) का अस्तित्व मूलतः मिटता नहीं केवल कुछ समय के लिए उपशान्त होता है । इस राक्षस डबी अग्नि के उदाहरण से समझा जा सकता है । आग पर आई हुई राख की पन जब तक विद्यमान रहती है आग जलाती नहीं । पत हटते ही आग का गुणघन प्रकट हो जाता है । वह जलान लगता है । उपशान्त कषायों की यही स्थिति है । वे पुनः उभर जाते हैं । अतः म्यारहवें गुणस्थान में पहुँचे हुए साधक का अन्तमुक्त के भीतर नीचे के गुणस्थानों में पतन अवश्यम्भावी होता है । साधक को पुनः आत्मपराक्रम का सम्यक् सिंग आगे बढ़ना होता है । बढ़ते-बढ़ते जब भी वह क्षयक श्रणि पर आरुढ़ हो पाता है आगे चलकर अपना साध्य साध लेता है ।

[४२१]

असम्प्रज्ञात एषोऽपि समाधिर्भावते पर ।

निषट्ठासपक्षत्यावि तत्स्वरूपानुवैधत ॥

सर्वशरीर कैवल्य पा लेने के बाद आगे जो योग सघता है, वह पादजल

अभिप्राय यह हुआ—योगी की वह स्थिति जहाँ चित्त में इतनी स्थिरता आ जाता है कि अपने द्वारा गृहीत ब्राह्म—ध्येय साम्यकन्या, उत्पन्न होता रह, चित्त का एकमात्र वही टिकाव हो, वह और कहीं भटके नहीं, सम्प्रज्ञात समाधि है।

महर्षि पञ्चजति १ योगसूत्र में सम्प्रज्ञात समाधि की सर्वां कतों हुए लिखा है—

जिसकी राजस तामस वृत्तियाँ क्षीण हो गई हों, उत्तम जति के स्फटिक मणि के सदृश जा अत्यन्त निर्मल हो, यहीन (अस्मिता), प्रह्व (इन्द्रिय) तथा (स्थूल, सूक्ष्म) ब्राह्म विषयो में तत्परा—एकाग्रता, तत्-जनता—समपरा, तदानारता निष्पन्न हो गई हो चित्त की वह स्थिति समापत्ति (या सम्प्रज्ञात समाधि) है।^१

[४२०]

एवमासाद्य चरम जन्मजन्मत्यकारणम् ।
श्रेणिमाप्य ततः क्षिप्रं केवलं समते क्रमात् ॥

यों साधनारत पुरुष आयुष्य समाप्त कर पुनः जन्म प्राप्त करता है, जो उसके लिए अन्तिम होता है। वह (अन्तिम जन्म) अजन्म का काल होता है अर्थात् वहाँ पुनः जन्म में लानेवाले कर्मों का बन्ध नहीं होता। साधक श्रेणि आरोह करता है—क्षपक श्रेणि स्वीकार करता है और क्षीप्र ही केवलज्ञान—सर्वज्ञत्व प्राप्त कर लेता है।

श्रेणि आराह के सम्बन्ध में पाप्य है—

जैन दर्शन में चवदह गुणस्थानों के रूप में आत्मा का जो विकासक्रम व्याख्यात हुआ है उन (गुणस्थानों) में आठवाँ निवृत्तिबादर गुणस्थान है। मोह को ध्वस्त करने हेतु यहाँ साधक को अत्यधिक आत्मबल के साथ जूझना होता है। फलतः इस गुणस्थान में अभूतपूर्व आत्मविशुद्धि निष्पन्न होती है। इस अपूर्वकरण भी कहा जाता है। इस गुणस्थान में विकास

१ क्षीणवृत्ते रमिजातस्येव अनेयहीनब्रह्मब्राह्मण्यु तत्स्थितदञ्जनता समापत्तिः ।
—पातञ्जल योगसूत्र १.४१

की दा श्रयिणी नि सत होती हैं—१ उपशम श्रेणि, २ क्षपक श्रेणि या क्षायक श्रेणि ।

उपशम-श्रेणि द्वारा आगे बढ़ने वाला साधक नवम गुणस्थान में क्रोध मान माया को तथा दशम गुणस्थान में लोभ को उपशांत करता हुआ—
दबाना हुआ ग्यारहवें—उपशांत मोह गुणस्थान में पहुँचता है ।

क्षपक श्रेणि द्वारा आगे बढ़ने वाला साधक नवम गुणस्थान में क्रोध, मान माया को तथा दशम गुणस्थान में लोभ को क्षीण करता हुआ दशम के बाद सीधा बारहवें—क्षीणमोह गुणस्थान में पहुँचता है । उसके बाद त्रमसा तरहवें संयोगकेवली तथा चषदहवें अयोग केवली गुणस्थान में पटुष जीवन का चरम साध्य मोक्ष पा लेता है ।

उपशम श्रेणि द्वारा ग्यारहवें गुणस्थान तक पहुँचने वाला साधक क्रोध मान, माया व लोभ के उपशम द्वारा वहाँ पहुँचता है क्षय द्वारा नहीं । क्षय सबथा नाश या ध्वंस है । उपशम में उन (क्रोध, मान, माया तथा लोभ) का अस्तित्व मूलतः मिटता नहीं, केवल कुछ समय के लिए उपशान्त होता है । इस शक्त से ढकी अग्नि के उदाहरण में समझा जा सकता है । आग पर आई हुई राख की पत जब तक विद्यमान रहती है आग जलती नहीं । पत हटत ही आग का गुणधर्म प्रकट हो जाता है । वह ज्वलमान लगती है । उपशांत कपामा की यही स्थिति है । वे पुन उभर आते हैं । अतः ग्यारहवें गुणस्थान में पहुँचे हुए साधक का अतनु हृत के भीतर नीच के गुणस्थानों में पतन अवश्यम्भावी होता है । साधक को पुन आरम्भपरान्त का सम्बन्ध लिए आगे बढ़ना होता है । बढ़ते-बढ़ते जब भी वह क्षपक श्रेणि पर आरुढ़ हो पाता है आगे चलकर अपना साध्य साध लेता है ।

[६२१]

असम्प्रज्ञात एषोऽपि समाधिर्गोपते पर ।

निवृद्धाशयवत्यादि तत्सवरूपानुवेधत ॥

सर्वशरीर कवच पा लेने के बाद आगे जो योग समझता है वह पातजल

धीम कम मे आगुरा रहता है तो जय गायों के जानने में उसी जय नहीं होती ।

[४३२]

सो भवे कथमज्ञ स्यावसति प्रतिबधके ।
बाह्ये-निर्बाहको न स्यात् कथमप्रतिबधक ॥

प्रतिबधक—बाधक का अभाव है तो ज—जानना में समय का न्य—जानन योग्य पन्थ को जानने में कम असमय रहे ? अत्रिबध—बाधारहित अग्नि जलान योग्य वस्तु कम नहीं जलाए ? अथवा बाधक हो न होने पर अग्नि जिन प्रकार जलाने का काम करती है, उसी प्रकार बाधक न होना पर जानने का काम करना है ।

[४३३]

न देशविप्रकर्षोऽस्य युज्यते प्रतिबधक ।
तथानुभवसिद्धत्वावगनेरिव सुनीतित ॥

केवलज्ञान या सत्यज्ञता द्वारा जानने के उपक्रम में स्थान आदि व्ययधान बाधक नहीं होता जस अग्नि की दाहकता में होता है ।
बहने का अभिप्राय यह है कि देशकाल आदि बाह्य प्रतिबधक ।
केवलज्ञान की कामकारिता या गति को रोक नहीं सकते ।

[४३४]

अनातस्त्येष दृष्टान्तो धममात्रत्वदराक ।
अदाह्यावहनाद्यवमत एव न बाधकम् ॥

यहाँ जो अग्नि का दृष्टान्त दिया गया है, वह प्रकृत धर्म आश्रित है । वह मात्र धम—स्वभाव का दिग्दशक है । जस अग्नि धम जलाना है उसी प्रकार ज्ञान का धम जानना है ।

कुछ ऐसी वस्तुएँ होती हैं जो अग्नि द्वारा जलायी नहीं जा सकती कुछ ऐसी स्थितियाँ होती हैं, जिनके कारण अग्नि जलाने योग्य वस्तुओं को भी जला नहीं सकता । अग्नि का यह अदाहकता, केवलज्ञान के प्रवृत्ति उसकी अकार्यकारिता स्थापित नहीं करती । क्योंकि यह दृष्टान्त स्थापित नही है ।

[४३२]

सर्वत्र सर्वसामान्यज्ञानागमोपपत्तिरिति ।
तस्यास्तित्तविशेषेषु तद्वैत-प्राप्त्युत्तमम् ॥

सर्वसामान्य ज्ञान न ज्ञातृ की गिद्धि होती है । अर्थात् सर्वसामान्य ज्ञान द्वारा सामान्य सभी ज्ञानन योग्य पदार्थ ज्ञात क। समता के अनुसार न जा सकते हैं । इससे यह गिद्धि होती है कि विनिष्ट ज्ञानयुक्त आत्मा की वस्तुओं की सभी विशेषताओं को जान सकती है ।

[४३६]

सामान्यवद् विशेषाणां स्वभावो भेदभावतः ।
ज्ञापने स च साक्षात्काद्विना विज्ञाप्यते कथम् ॥

जैव भाव न—ज वस्तु का अवेगान विज्ञाप का स्वभाव भी सामान्य ही है । जब सामान्य प्रत्यक्ष रूप में जान जान है तो विशेष का भी न प्रत्यक्ष न ही सम्भव है । अतः सभी आत्मा भा होने चाहिए, जो न ही । क्योंकि साक्षात् समस्त पदार्थ अपनी विशेषताओं सहित सर्वत्र ही जान जा सकते हैं ।

[४३७]

अतोऽयं तत्त्वमावृतात् सर्वज्ञ इयान्वियोगतः ।
नाप्यथा तत्त्वमस्येति सूक्ष्मबुद्ध्या निरूप्यताम् ॥

तत्त्वमावृत—ज्ञातृस्वभावता के कारण—स्वभावतः ज्ञाता होने के कारण कोई आत्मा निश्चय ही सर्वज्ञाता या सर्वज्ञ ही यह युक्ति युक्त है । यथा सबका सर्वथा जानने वाला कोई न होने में आत्मा का ज्ञातृत्व सम्भव सिद्ध नहीं होता । सूक्ष्म बुद्धि से इस पर चिन्तन करें ।

[४३८ ४४२]

एव च सर्वतोऽसार यदुक्त भविष्यतिना ।
इह व्यतिरेके विश्वरूपादबुद्ध्या सुभाषितम् ॥
ज्ञानवान् मुमुक्षुः कश्चित् तदुक्तप्रतिपत्तये ।
आज्ञोपदेशकरणं विप्रसम्भनमिद्विभि ॥

तस्मादनुष्ठानगतं ज्ञानमस्य विचायताम ।
 कीदृशद्वेषापरिज्ञानं तस्य न बोधोपपद्यते ॥
 हेयोपादेयतत्त्वस्य साम्युपायस्य वेदकः ।
 यः प्रमाणमसाविष्टो न तु सवस्य वदकः ॥
 दूरं पश्यतु वा माया तत्त्वमिष्टं तु पश्यतु ।
 प्रमाणं दूरदर्शी चेदेते घटानुपास्महे ॥

बुद्धिशाली अथ तात्त्विक न इस प्रसंग में अपनी तीव्र बुद्धि मधुर शब्दों में जो मतव्य प्रवट किया है वास्तव में वह मारहीन है। वह मतव्य हम प्रकार है—

“अज्ञानी पुरुष के उपदेश का अनुसरण कर कहा निश्चयता में न जाएँ, धोखा न खाएँ, ऐसी शका कर समझदार लोग किसी जाली की हों करते हैं जिसके वचना पर विश्वास किया जा सके।

यों जिस ज्ञानी पुरुष की बात मानन को तयार हो उनके इन सम्बन्ध में यह जानना चाहिए कि वह करणीय अनुष्ठान में सम्मिलित नहीं। उसका ज्ञान तो काँडा की मध्या की गणना करने का भी है। काँडा की सख्या बहुत बड़ी है। उनकी गणना करने का कार्य भी करनी नहीं है पर उसका हमारे लिए कहीं उपयोग है? हमारे लिए तो वह अनुपयोगी है। हम उससे क्या लाभ?

क्या हेतु—रयागने याग्य तथा क्या उपाय—ग्रहण करने योग्य का छाहने और उपाय को अग्नाने के क्या उपाय—लेना करने का विधिवत है—ज्या जो जानता है वही हमारे लिए वाञ्छनीय है जो है प्रमाणभूत है। जो और सब कुछ जानता हो हमें वह शक्य नहीं है।

जो बहुत दूर का वस्तु को नज़र पाये या न देख पाए, हम उस पर हम तो उमंग प्रयोजन है जो दृष्ट—अभीष्टित वाञ्छनीय वस्तु का ज्ञान है जानता है। यदि दूरदर्शी—बहुत दूर तक नज़र न पड़े प्रमाणभूत हा तो अच्छा है हम मोघा की उपाय—दूर जिनमें बहुत दूर तक ज्ञान की शक्तता हाती है।

उपयुक्त अभिमत विख्यात बौद्ध तार्किक आचार्य धम्मकीर्ति का है, जिसकी उन्होंने अपने सुप्रसिद्ध ग्रन्थ प्रमाणवार्तिक में चर्चा की है।

[४४३]

एवमाद्युक्तसन्नीत्या हेयाद्यपि च तत्त्वतः ।
तत्त्वस्यासबदर्शो न वेत्यावरणभाबतः ॥

उक्त मतव्य के समाधान के रूप में ग्रन्थकार का कथन है कि प्रस्तुत सद्धर्म में युक्तिपूर्वक समीचीनतया चर्चा की जा चुकी है कि हेय तथा उपा हेय के सम्बन्ध में सवया यथावत् रूप में जान पाना वमे किसी पुरुष के लिए सम्भव नहीं होता जो स्वप्न नहीं है। क्योंकि वसे पुरुष के जान पर कर्मावरण रहता है जिससे वह (ज्ञान) अप्रतिह्वनगति नहीं होता। फलतः वह पुरुष वमा सब जानने में सक्षम नहीं होता जैसा कि सवप्न द्वारा सम्भव है।

[४४४]

बुद्ध यध्यवसित यस्मादर्थं चेतयते पुमान् ।
इतीष्ट चेतना चेह सवित सिद्धा जगतत्रये ॥

बुद्धि अपने द्वारा गृहीत पदार्थ पुरुष (आत्मा) की चेतना में प्रस्थापित करती है जिससे पुरुष उसे जानता है। पर यह कन सम्भव हो। क्योंकि चेतना ही ज्ञान है यह तीनों लोकों में सिद्ध है। फिर बुद्धि द्वारा चेतना में रखा जाना आत्मा द्वारा जाना जाना इत्यादि में समीचीन सगति प्रतीत नहीं होती।

यहाँ यह ज्ञान-य है साख्य दर्शन के अनुसार अहंकार तथा मनरूप अन्तःकरणयुक्त बुद्धि सब विषयों को ग्रहण करती है। जन बुद्धि अहंकार तथा मन करण नहे जाने हैं। विषय ग्रहण हेतु इन्हें प्रमुख द्वार के रूप में स्वीकार किया गया है। बाकी इन्द्रिय आदि उनके सहयोगी हैं, गौण हैं।

इसका कुछ और स्पष्टीकरण यो है—दीपक की तरह ज्ञानेन्द्रिय चक्षुर्मात्र, अहंकार तथा मन पुरुष के लिए पदार्थों को प्रकाशित कर बुद्धि को देते हैं बुद्धि में सन्निहित करते हैं। पुरुष द्वारा उनका ग्रहण बुद्धि से

साधित होता है। अथात् बुद्धि उन्हें पुरुष तक पहुँचाती है। वही पुरुष और प्रकृति का बिनाय विभाग कराती है, उसकी सूक्ष्म मिश्रता कि करती है।^१

चेतना तथा संवित् की समागता बनाते हुए प्रस्तुत पद्य में ई मन्तव्य का निरमल किया गया है। आगे के पद्यों में विशेष स्पष्ट करण है।

[४४५]

अतः च निज रूप पुरुषस्योदित यत ।
अत आवरणामाये नतत स्वफलकत कुत ॥

साध्य सिद्धा उ के अनुसार चेतना पुरुष या आत्मा का स्वस्व है जब आवरण—पुरुष के स्वरूप-स्वभाव को आवृत करने वाले उसको रोक वाले हेतु नहीं हैं तो फिर चेतना अपना काय कैसे न करे समझ में आता।

[४४६ ४४७]

न निमित्तविद्योनेन तद्व्यावरणसङ्गतम् ।
न च तत्तत्स्वभावत्वात् सवेदनमिव यत ॥
अतः यमेव विज्ञानमिति नास्माकमागमः ।
किंतु तमहो धम प्राकृतश्च महानपि ॥

साध्य दाशनिका का यह तक है कि मोक्ष प्राप्त हो जाने पर पुरुष को पदार्थों का ज्ञान नहीं होता। क्योंकि ज्ञान होने के निमित्त कारण का वहाँ अस्तित्व नहीं होता, जो (मन) प्रकृति से उत्पन्न है। मोक्षावस्था

१

साम्प्रत करणा बुद्धि सव विषयमवगाहते यस्मात् ।
तस्मात् सिद्धि करण द्वारि द्वाराणि शेषाणि ॥
एते प्रदीपकल्पा परस्परविलक्षण गुणविशेषा ।
कृत्स्न पुरुषस्याय प्रकाश्य बुद्धौ प्रयच्छन्ति ॥
स च प्रत्युपगमो यस्मात् पुरुषस्य साधयति बुद्धिः ।
स च विवर्तिनष्टि पुन प्रधानपुरुषात्तर सूक्ष्मम् ॥

प्रकृति और पुरुष का संबंध विभोग हो जाता है। प्रकृति का जब पुरुष में पापक हो जाता है तो तत्प्रभूत सभी तत्त्व सहज ही पुरुष में पृथक् हो जाते हैं।

जानना आत्मा का स्वभाव है अतः मोक्ष होने पर भी उसे ज्ञान रहता है, ऐसा नहीं माना जा सकता। हम (शाम्यवादी) चतुर्थ—चेतना ही ज्ञान है, ऐसा नहीं मानते। चेतना और ज्ञान दोनों भिन्न हैं। चेतना पुरुष का धर्म है तथा ज्ञान बुद्धि का धर्म है। बुद्धि प्रकृति में उत्पन्न है।

[४४८]

बुद्धयभ्यवसितस्य कथमयस्य चेतनम् ।
भीयते तत्र न च तत् स्वयमेव निमात्यताम् ॥

यदि ज्ञान और चेतना भिन्न भिन्न हैं, तो बुद्धि अपने द्वारा गृहीत या विषय पुरुष तक पहुँचानी है उसके सम्बन्ध में आप किस कह पायेंगे कि पुरुष चेतना द्वारा ग्रहण कर उसे जानता है। यो कहना सगत नहीं होना। इस पर स्वयं ही विचार करें।

[४४९ ४५०]

पुरुषो विवृतात्मयः स्वनिर्भरमचेतनम् ।
मन करोति सान्निभ्यादुपाधि स्फटिक यथा ॥
विभक्तोद्वपरिणती मुह्यती भोषोऽस्य कथ्यते ।
प्रतिविम्बोदय इव च यथा चन्द्रमसोऽम्भसि ॥

प्रतिवाणी साट्या की यह दलील हो सकती है—पुरुष अविवृत—विवाररहित है। जैसे स्फटिक पत्थर का अपना कोई विशेष रंग नहीं होता जिस रंग की वस्तु उसमें समीप आती है, उसकी परछाई द्वारा वह वही रंग में परिणत दिखाई पड़ता है। उसी प्रकार अचेतन मन पुरुष में प्रति-विम्बित होता है। पुरुष में जो विचार दृष्टिगोचर होता है वह वास्तविक नहीं है मन की सान्निधि के कारण है।

स्वच्छ जल में चन्द्रमा का प्रतिविम्ब पड़ता है। ऐसा प्रतीत होता है मानो चन्द्रमा जल में समाया हो। उसी प्रकार बुद्धि द्वारा गृहीत विषय

पुरुष में प्रतिबिम्बित होता है तो बाह्य दृष्टि में ऐसा लगता है, वह मन पुरुष का ही हो ।

[४५१]

स्फटिकस्य तयानामभावः सतुपधेस्तथा ।
विकारो नाप्यथाऽसौ स्यादधारमन इव स्फुटम् ॥

प्रत्यकार के अनुसार इसका समाधान यो है—उक्त स्थिति ठीकी चट्टित होती है, जब स्फटिक तथा तत्समीपवर्ती किसी रंगीन वस्तु का प्रत्येक स्वभावानुरूप परिणत होने का गुण है । यदि ऐसा नहीं हो, स्फटिक के स्थान पर कोई धूसरा मटमैला पत्थर हा तो यह सम्भव नहीं होता । वही पुरुष का उस रूप में परिणत होने का स्वभाव है, सभी वस्तु हाजा है अप्रत्यक्ष नहीं ।

[४५२]

तथा नामव सिद्धव विक्रियाऽप्यस्य तत्त्वतः ।
चतुर्विक्रियाऽप्येवमस्तु ज्ञान च साऽऽरमन ॥

उपयुक्त उदाहरण से सिद्ध होता है कि आराम में यथा विक्रिया—परिणति या परिणमन भी होता है । इसी प्रकार चेतना भी परिणमन होता है जो आराम की ज्ञानरूपात्मक अवस्था है ।

[४५३]

निमित्ताभावतो भो चेन्निमित्तमखिलं जगत् ।
नातःकरणमिति चेत् क्षोणरोपस्य तेन किम् ॥

मोक्ष प्राप्त हो जाने पर ज्ञान नहीं रहता क्योंकि वही निमित्त का अभाव होता है । ऐसा जा कहने हो, उसका उत्तर यह है कि समस्त जगत् ही सा निमित्त है जो मोक्ष प्राप्ति के बाद भी विद्यमान रहता है । यह कहो कि वही अन्तःकरण नहीं रहता तो उसके उत्तर में कहा जा सकता है कि जिसके राम दोष आदि समस्त दोष मिट गये हैं उन कारण की कोई आवश्यकता नहीं होती ।

[४१४]

निरावरणमेतद् यद् विवर्तमाभित्य विक्रियाम् ।

न याति यदि तत्त्वेन न निरावरण भवेत् ॥

यदि चेतना (आत्मा) निरावरण—सबका आवरणरहित है तो फिर वह जगत् को आधित्य कर विज्रिया—विकार—परिणमन कसे प्राप्त करती है? यदि निरावरण चेतना विचाररूप होती हो तो उस निरावरण कसे कहा जाए?

[४१५]

दिदृक्षा विनिवृत्ताऽपि नेच्छामात्रनिवृत्ततात् ।

पुरुषस्यापि मुक्तये स च चिद्रूप एव च ॥

माण प्राप्त हो जान पर जान नहीं रहता क्याकि तब तब तो इच्छा मात्र समाप्त हो जाना है देखन जानने की भी इच्छा मिट जाती है ऐसा जो कहा जाता है, उसका समाधान यह है कि यदि ऐसा हो तो पुरुष (आत्मा) की अरने आपको देखने—जानने की इच्छा भी मिटनी चाहिए पर ऐसा नहीं होता । शब्द स चाहे उसे इच्छा न कहा जाए स्वभाव या वतन कहा जाए पर वसी स्थिति वहाँ विद्यमान रहती है । साध्यवादी स्वयं स्वीकार करते हैं कि आत्मा चेतना के रूप में है और चेतना अपने को जानना कभी बन्द नहीं करती ।

[४१६]

चतन्य चेह सशुद्ध स्थित भवस्य वेदकम् ।

तत्रे ज्ञाननिषेधस्तु प्राकृतापेक्षया भवेत् ॥

मोक्ष प्राप्त हो जान पर चतन्य का विशुद्ध रूप रहता है और वह सभी जेय पदार्थों को जानता है । साध्य शास्त्र में मुक्तावस्था में ज्ञान का जो निषेध किया है वह साधारण साधारण ज्ञान को लेकर किया हुआ होना चाहिए जिसे अवधारण समझा जाता है ।

[४१७]

आत्मदशानतश्च स्यामुत्तियत् त त्रनोत्तित ।

तदस्य ज्ञानसद्भावस्तत्रमुक्त्यव साधित ॥

शास्त्रों में आये विवेचन से यह प्राट है कि आत्मज्ञान में मुक्त होनी है। शास्त्रों की मुक्ति द्वारा यह भी सिद्ध होता है कि योग प्राप्त करने के बाद भी आत्मा ज्ञानयुक्त होती है।

[४५८]

निरात्म्यवशनादये निवृत्त्यननियोगतः ।

द्वोदप्रहाणमिच्छन्ति तव वा व्यापयोगिनः ॥

वैतिथ्य विचारक जो मुख्यतः तर्क का आधार लिये चलते हैं, मानते हैं कि निरात्म्यवाद के सिद्धांत को स्वीकार करना ही आत्मनिर्द्वोद सन्या मिट सकते हैं। अर्थात् समग्र रूप में द्वोदों के मिश्रण की बात परित्यक्त की जाती है यह तो तभी सत्य सन्यती है जब दोनों के आधार का ही शाश्वत अस्तित्व न हो। क्योंकि आत्मा जिसमें द्वोद निहित है, रहेगी तो यतकिञ्चिन् ही सही द्वोद भी रहूँगा।

[४५९]

समाधिराज एतत् तत् तदतः तत्त्ववशनामः ।

आप्रहृच्छेदकर्मतः तदतदमतः परमः ॥

समाधिराज (नामक ग्रन्थ) में उल्लेख है कि निरात्म्यवाद से क्या तत्त्व दर्शन प्राप्त होता है, दुराग्रह विच्छिन्न होता है—आप्रहृश्य इष्ट प्राप्त होती है, जो साधक के लिए दिव्य अमृत है—परम शांतिप्रद है।

समाधि' याग का सुप्रचलित शब्द है। यह अष्टांगयोग का आठवाँ अंतिम अंग है जहाँ याग परिपूर्णता पाता है। यही देखकर योगविन्दु के कुछ टीकाकारों ने समाधिराज का अर्थ उत्कृष्टतम समाधि कर लिया है। यह भ्रांति रही है।

निवृत्त विद्वद्भिरन प० सुखलासजी सधवी ने 'समाधिराज' के सम्बन्ध में बड़ी महत्त्वपूर्ण सूचनाएँ दी हैं। उनके अनुसार यह एक ग्रन्थ का नाम है। 'समाधिराज' नामक ग्रन्थ है भी, जो बहुत प्राचीन है। इसके प्राप्त होने का इतिहास बड़ा रामाचर्य है। इस ग्रन्थ की प्राचीनता कनिष्क के समय जितनी है। निम्न भिन्न समयों में चीनी भाषा में इसके तीन रूपांतर हुए जो प्राप्त हैं। चीनी रूपांतर विद्यती भाषा में हुआ। मूल ग्रन्थ आचार्य

मे छोटा था, पर वह क्रमशः बढि पाता गया। ग्रन्थ का जो तिब्बती रूपांतर है वह तो मूल ग्रन्थ के अंतिम परिवर्द्धित रूप का भाषांतर है। अनिम परिवर्द्धित रूप वाला समाधिराज नेपाल में मूल रूप में प्राप्त है। समाधिराज की भाषा संस्कृत है परन्तु वह ललित विस्तर और महावस्तु की तरह संस्कृत-मालि मिश्रित है। यह ग्रन्थ भारत में प्राप्त नहीं था पर मिलगित प्रदेश में एक चरवाहे के लडके की वरिधियों चरते समय यह ग्रन्थ मिला। उसके साथ और भी कुछ एवं ग्रन्थ थे। इन ग्रन्थों का सम्पादन कलकत्ता विश्वविद्यालय के सुप्रसिद्ध विद्वान डा० नलि नाथ दत्त ने सुंदर रीति से किया है और उसकी अग्रणी में विस्तृत भूमिका लिखी है। चीन और तिब्बत में पहले से ही ग्रन्थ का जाना वहाँ उसकी प्रतिष्ठा, काश्मीर के एक प्रदेश में उसकी प्राप्ति इसमें सूचित कनिष्क के समय तक हुई तीन घम-संगीतिया का निर्देश इसकी पालि संस्कृत मिश्रित भाषा इसमें लिया गया ब्रूयवाद का आशय—ये सब बातें दखत हुए ऐसा लगता है कि यह काश्मीर के किसी भाग में अववा पश्चिमोत्तर भारत के किसी भाग में रचा गया हो। समाधिराज की प्रतिष्ठा और इसका प्रचार कभी इतना अधिक रहा हो कि उसने हरिभद्र जमे महान् जन आचार्य का ध्यान अपनी ओर खींचा।

[४६०-४६२]

तृष्णा यज्जमनो योनिप्रुवा सा आत्मदशनात् ।

तदभावात् तदभावस्तत् ततो मुक्तिरित्यपि ॥

न ह्यपरयग्रहमिति स्निह्यात्मात्मनि वचन ।

न आत्मनि बिना प्रेम्णा सुखरामोऽभिप्रायति ॥

सत्यात्मनि स्थिरे प्रणि न पराग्यस्य संभव ।

न च रागवतो मुक्तिर्दातव्योऽस्या जन्ताञ्जलि ॥

तृष्णा जन्म का निश्चय ही मूल है। वह आत्मदशन—आत्मा को एक स्वतंत्र तत्त्व मानने से टिकती है। यदि आत्मा का अस्तित्व स्वीकार किया जाये तो तृष्णा भी नहीं रहेगी। या तृष्णा के अभाव में माग—
[४६०] का आत्यन्तिक अभाव, दुःखा से छुटकारा प्राप्त होगा।

‘मैं हूँ’, ऐसा दखना बंद कर देने पर—आत्मास्तिवमूलक इस मन्य का अभाव हो जाने पर कोई अपने में स्नेह—आसक्ति नहीं रखता। इस आत्मा में आसक्तिमूलक प्रेम नहीं होता तो मनुष्य भौतिक सुख को काम्य से नहीं भटकता ।

यदि आत्मा में प्रेम या आसक्ति स्थिर होगी तो वराम्य—विनि कभी संभव नहीं होगी । रागयुक्त की कभी मुक्ति नहीं होती । अतः वेद के सिद्धान्त को छोड़ ही देना पड़ेगा ।

[४६३]

नरात्म्यमात्मनोऽभाव क्षणिकोवाऽधर्मित्यद ।

विचायमाण नो युक्ताया इयमप्युपपद्यते ॥

उपयुक्त अभिमत के उत्तर में ग्रन्थकार का कथन है—

नैरात्म्य का अथ आत्मा का अभाव अथवा आत्मा की स्थिति है । विचार करने पर ये दोनों ही बातें युक्तिसंगत प्रतीत नहीं होती ।

[४६४]

सर्वथात्मानोऽभाव सर्वा विष्णा निरपका ।

सति धर्मिणि धर्मा यच्चित्त्यन्ते नीतिमदवच ॥

यदि आत्मा का सर्वथा अभाव माना जाए तो सभी धर्मिताएँ—सुख पाप, बंधन मुक्ति आदि से सम्बद्ध सब प्रकार के बिना निरर्थक हो जायेंगी । मा ‘यायवेत्तामा’ का वचन है कि धर्मों—धर्मवान् या गुणवान् का अस्तित्व हान पर ही धर्मों का विचार होता है । अर्थात् धर्मों होगा सभी धर्म होने धर्मों के अभाव में धर्मों का अस्तित्व ही कहाँ टिकेगा ।

[४६५]

नरात्म्यवशान्नस्य को वात्स्य प्रतिपादक ।

एकान्तगुण्यतायां हि प्रतिपाद्यस्तथेह क ॥

जब आत्मा का आत्मन्तिक अभाव हो तो नैरात्म्यवाद के सिद्ध को सचाई का कौन अनुभव कर, क्योंकि अनुभव तो आत्मा करने है

और इस मत के अनुसार उसका अस्तित्व है नहीं। इसी प्रकार बौद्ध इस (निराम्यवाद के) सिद्धान्त का प्रतिपादन करे गया एकान्त साररहित यह विषय विमर्श गमन प्रतिपादित किया जाए बिना समझाया जाए।

[४६१-४६७]

कुमारीगुप्तममादिबन्धुद्विस्तमोरिता ।

आन्ति सर्वेयमिति चन्नु ता धर्म एव हि ॥

कुमार्या भाव एवेह यदेतदुपपद्यते ।

बन्ध्यापुत्रस्य सोकेऽस्मिन् जातु स्वप्नदशनम् ॥

स्वप्न में कुमारिका की पुत्र-जन्म की अनुपूर्ति एक आन्ति है उसी प्रकार यह (निराम्यवादी सिद्धांत) एक आन्ति है, ऐसा कहा जाता है। इसमें मा सोके सगोचन की गृह्यारण है। आन्ति विध्याभूतक ही नहीं, एक धर्म या विषय ता है, जिसका आधार या धर्म कुमारिका अस्तित्व लिए है। इसके स्थान पर यदि बन्ध्यापुत्र का स्वप्न आने की बात बही जाए तो वह सर्वथा असंभव होगी। क्योंकि बन्ध्यापुत्र का बही अस्तित्व ही नहीं होता। यह उन्हाहरण निराम्यवाद के साथ सबका संगत है। निराम्य वा बन्ध्यापुत्र का तरह सबका निराधार एवं अस्तित्व शून्य है।

[४६८]

क्षणिकत्वं तु नवात्य दशार्क्य विनाशत ।

अगस्त्यभाषतोऽसिद्धे रम्यवात्ययमावत ॥

आत्मा का क्षणिकत्व भी सिद्ध नहीं होता। क्षणिक या क्षणवर्ती आत्मा अपने उद्भव के क्षण के नष्ट होते ही नष्ट हो जाती है। यों जो आत्मा नष्ट हो गई हो, उसमें दूसरी का उद्भव नहीं हो सकता। वैसा होने से लिए आत्मा क्षण में भी उसकी विद्यमानता माननी होगी। दूसरे प्रकार से यदि यों माना जाए कि अगस्त्य दशार्क्य विनाशत—पूववर्ती आत्मा से बिल्कुल असम्बद्ध आत्मा उद्भूत होती है, तब फिर पूववर्ती एवं उत्तरवर्ती आत्मा में अन्वय-संगति घटित नहीं होती। प्रत्येक सादर्भ में दोना की असम्बद्धता सिद्ध होती है जो वस्तुस्थिति के प्रतिकूल है।

[४०६]

भाषाविच्छेद तथाप्यभ्ययो गीयते यतः ।

त नानातरमाधिक्ये हेतोरस्यातिशयित ॥

पदार्थों में भाषा या प्रमाणों की अनिश्चितता—यमान श्रुतनाश
उनकी अप्रत्यक्षता का हेतु है । उन्हीं के द्वारा प्रमाणों के प्रत्यक्षता
उत्तर भाष की प्रत्यक्षता मध्यस्थता में प्राप्ति एवं सुस्थिर होती है ।

[४०७]

स्वनिवृत्तिस्वभावो धनस्य साधरोप ।

अथ जगत्स्वभावो स्वनिवृत्तिरसंगता ॥

यदि कोई प्रमाण उत्पन्न होकर मिट जाने का स्वभाव लिए हुए हो
अर्थात् पहले क्षण उत्पन्न हुआ अगले क्षण नष्ट हुआ, यदि ऐसा हो तो वह
अगले क्षण दूसरा प्रमाण उत्पन्न होता कर सकता । यदि वह अर्थ का उत्पन्न
करने का स्वभाव लिये हुए माना जाए तो उसकी निवृत्ति—नाश अर्थ
ठहरता है । जो स्वयं उत्पन्न होता ही नष्ट हो जाए, वह अर्थ का ही
उत्पन्न करे ।

[४०८]

इत्थं द्वयकभावो न विद्वद्विचयोऽपि हि ।

ध्यायस्याधेकभावात्प्रयोज्यतो भाव्यतामिदम् ॥

यदि एक प्रमाण में दोना भाव—पूर्व प्रमाण की व्याप्ति—प्रमाण
या विनाश तथा दूसरे प्रमाण का उद्धार स्वीकार किया जाए तो अर्थ
संगति में कोई बाधा उपस्थित नहीं होती । इस पर चिन्तन करें ।

[४०९]

अवयवोऽस्य न आत्मा चित्तभावो यतो मतः ।

न पुनर्नित्य एवेति ततो दोषो न कश्चन ॥

आत्मा एकात्म रूप में नित्य नहीं है । मूल रूप में नित्य होने के
बावजूद उसमें चित्त भाव प्रमाणों की दृष्टि में विविधता—विभिन्न स्थायित्व
है । ऐसा मानने में कोई दोष नहीं आता । ऐसा हमारा दृष्टिकोण है ।

[४७३]

न चात्मदशनादेव स्नेहो यत् कमहेतुकः ।

नरात्म्येऽप्यथवाऽयं स्याज्ज्ञानस्यापि स्वदशनात् ॥

आत्मा के दर्शन से आत्मा का स्वतन्त्र अस्तित्व मानने से स्नेह—
आसक्ति उत्पन्न होती है। ऐसा कहना संगत नहीं है। आसक्ति तो कम
जनित है।

नरात्म्यवादी दर्शन में जहाँ आत्मा को क्षणिक माना जाता है वहाँ
उस क्षण में ज्ञान द्वारा आत्म दर्शन या आत्म-स्वीकार अपने-आपका स्वी-
कार तो होता ही है। यदि यही आसक्ति का कारण हो तो नरात्म्यवादी के
लिए भी वसा ही होगा। वह आसक्तिप्रस्त बनगा। वास्तव में आत्म
दर्शन से आसक्ति हाने का खतरा बताकर आत्मा की स्वतन्त्र शाश्वत सत्ता
स्वीकार न करना समुचित नहीं है।

[४७४]

अध्रुवक्षणतो मो चेत् कोऽपराधो ध्रुवक्षणः ।

तद्गता कालचिन्ता चेत्तासौ कमनिवर्तितः ॥

अध्रुवक्षण—क्षणवादी दर्शन से—आत्मा को क्षणिक मानने से
आसक्ति नहीं होती। जो मानते हैं तो ध्रुवक्षण—शाश्वत आत्मवादी दर्शन
में क्या अपराध किया है उसके सन्दर्भ में भी कुछ चिन्तन करो। आत्मवाद
के स्वीकार में काल चिन्ता—भविष्य में आसक्ति होने का जो भय देखते
हैं वसा कुछ नहीं है। ज्योंही कर्मों की निवृत्ति हो जाती है, आसक्ति, स्नेह
ममता—सब मिट जाते हैं।

[४७५]

उपप्लववशात् प्रेम सवन्नवोपजायते ।

निवर्त्ते तु न तत् तस्मिन् जाने प्राह्याविरूपवत् ॥

सवन्न उपप्लव—मोह माया आदि के कारण प्रेम उत्पन्न होता है।
जब मोह नहीं रहता, माया नहीं रहती तो प्रेम या आसक्ति नहीं होती।

सकल्प विकल्प नष्ट हो जाते हैं। ग्राह्य पदार्थ ज्ञान में विप्रतिपत्ति का नहीं करते। आत्मा आसक्तिग्रस्त नहीं होती।

[४७६]

स्थिरत्वमित्य न प्रेम्णो यतो मुख्यस्य युज्यते ।
ततो वराम्यसत्तिद्धेभ्य किरस्य निमोगत ॥

प्रेम, जिसे बन्धन का मुख्य हेतु माना जाता है, अपने आप में निराला नहीं है। वह तो जैसा कहा गया है, मोह आदि से जनित है। उनके निवृत्ति होने पर वराम्य—रागातीत या अनासक्त भाव उत्पन्न हो जाता है। कर्म-मुक्ति प्राप्त होती है।

[४७७]

बोधमात्रेऽद्वये सत्ये कल्पिते सति कमणि ।
कथं सदाऽस्याभावादि नेति सम्यग् विचिन्त्यताम् ॥

बोध को ही एवमात्र सत्य—सत्त्वरूप में स्वीकार किया जाए तो कम कल्पित—अवधारण सिद्ध होता है। वैसा होने पर वराम्यानि में प्रतिकूल फलित भुक्ति, शुभ, अशुभ, त्रिया से प्रतिकूलित सुख-दुःख आदि या तो सदा प्राप्त रहें या अप्राप्त रहें। क्योंकि जब कम है ही नहीं, मात्र ज्ञान है तो उस (ज्ञान) की अनुकूल प्रतिकूल स्थिति के अनुरूप सब होगा। पर इस जगत् में वस्तुस्थिति वैसी है नहीं। इस पर सम्यक् रूप में विचार करें।

[४७८]

एवमेकातनित्योऽपि हतात्मा मोपपद्यते ।
स्थिरस्वभाव एकाताब् यतो नित्योऽभिधोयने ॥

आत्मा को एकात नित्य मानना भी मुक्तिसंगत नहीं है। एकत्व नित्य का तात्पर्य आत्मा का स्थिर—अपरिवर्तनशील, अपरिमित, अविनाश स्वभाव-युक्त होना है।

[४७९]

तदप्य कथं भाव स्यात् भोजनमात्रोऽप्यवा भवेत् ।
उभयानुभयभावो वा तदवधारि न युज्यते ॥

आत्मा को एकान्त नित्य मानन से उसमें या तो एकात्मता बतु भाव होगा या भोक्तृभाव होगा । अर्थात् वही स्थिति भ आत्मा या तो एकान्त रूप कर्ता होगा या भोक्ता । बतुत्व, भोक्तृत्व—दोनों भाव उसमें एक साथ पटित नहीं होये ।

[४८०]

एकान्तबतु भावत्वे बतु भोक्तृत्वसम्भव ।
भोक्तृभावनिमित्तोऽपि बतुत्व मनु दुस्त्वितम् ॥

एकान्त रूप भ बतु भाव होने न भोक्तृ भाव सम्भव नहीं होता । उसी प्रकार एकान्त भोक्तृ भाव होना पर बतु भाव का होना कठिन है—बतुत्व सिद्ध नहीं होता ।

[४८१]

न चाकृतस्य भोगोऽस्ति कृत चाभोगमित्यपि ।
उभयानुभयभावात् विरोधान्नमयो प्रुवो ॥

अकृत—नहीं किये हुए का भोग नहीं होता—जो किया ही नहीं गया है, उस भोगना कत सम्भव है । कृत—किये हुए का अभोग नहीं होता—का किया गया है, उसको भोगना ही होगा । वह अभुक्त कैसे रहेगा ? यदि आत्मा में उभय—बतुत्व तथा भोक्तृत्व—दोना ही स्थितियाँ मानी जायें तो सिद्धान्त में विरोध आयेगा । उसका यों मानना उसके कथन के विरुद्ध होगा । यदि आत्मा में अनुभय—दोना ही स्थितियाँ न मानी जायें तो यह एक असम्भव बात होगी ।

[४८२]

यत्तयोभयभावत्वेऽप्यभ्यपेक्ष विदध्यते ।
परिणामित्वसंगत्या न त्वामीऽप्यपरोऽपि य ॥

आत्मा का उभय भावत्व—आत्मा कर्ता है भोक्ता है—यो उसके दोनों स्वरूपा का स्वीकार प्रतिवादी के विरुद्ध जाता है, जो उस एकात्म निय मानता है । अतएव आत्मा का परिणामित्व—परिणामनशीलता मानना संगत है । ऐसा मानन न कहीं कोई दोष नहीं जाता ।

[४८३]

एतन्नित्यतायां तु तत्तत्परत्वमावत ।
भवापवगमदो वि न मृष्य उपपद्यते ॥

आत्मा की एतन्नित्यता मान लेना पर वह सच्चा एक ही भूत
म अवस्थित रहेगा । यही स्थिति में संसार और मोक्ष—आत्मा की सत्य
वस्था तथा मुक्त्यवस्था के रूप में कोई भेद घटित नहीं होता, जो बहुत
मुख्य भेद है ।

[४८४]

स्वभावोपगमे यस्माद् स्वर्तव्य परिणामिता ।
तथाऽनुपगमे तस्य रूपमेव सवय हि ॥

अपेक्षा भेद में आत्मा अपना स्वभाव का (प्रशस्त) परित्याग कर दूसरे
स्वभाव को ग्रहण करती है । अथवा जब आत्मा मोक्ष प्राप्त करती है तो
संसारवस्था रूप स्वभाव का परित्याग होता है, तत्प्रतिबल शुद्ध आत्मक स्व-
भाव का अधिगम होता है । इससे आत्मा की परिणामिता—परिणमनशीलता
स्पष्ट है । यदि आत्मा परिणमनशील न हो तो मग उसका एक ही
रूप रहे ।

यही स्वभाव शब्द आत्मा के पर्यायात्मक स्वरूप के अर्थ में प्रयुक्त है
जो परिवर्तनशील है ।

[४८५]

तत पुनर्भाविक वा स्यादावयविकमेव वा ।
आकालमेकमेतद्धि भयमुक्तो न सद्गते ॥

उपयुक्त रूप में यदि यह स्वीकार किया जाये कि आत्मा सदा एक
ही रूप में रहती है तो उसका प्रतिफल यह होगा कि या तो वह सदा सदा
रिक्त रूप में रहेगा या मायावस्था में रहेगी । संसारवस्था में आना या
उससे छूटना—ये दोनों ही बातें वहाँ घटित नहीं होती । क्योंकि यदि वह
संसार में है तो सदा म है, सदा रहेगी । यदि वह मोक्ष में है तो वहाँ भी
वही ही स्थिति होगी ।

[४८६]

बन्धाच्च भवसंसिद्धि सम्बन्धश्चित्रकायत ।
तस्यकायकभावत्वे न त्वेपोऽप्यनिबन्धन ॥

कम-बन्ध से ससारावस्था प्राप्त होती है । कम बन्ध विविध प्रवृत्तियों के कारण होता है जिसका प्रतिफल आत्मा के सामारिक अस्तित्व की भिन्न भिन्न दशाओं तथा अनुभूतियों में प्राप्य है । यदि आत्मा में एकात्म रूप में एकभावत्व—एकभावात्मकता—अपरिवर्तनशीलता मानी जाये तो सासारिक रूपा अनुभवों आदि की भिन्नता का फिर कोई कारण उपलब्ध नहीं होगा । कारण के बिना काय हो, यह असम्भव है ।

[४८७]

नपत्येषामिधानाद् य साताबन्ध प्रकीर्यते ।
अहिशङ्काविषयाताच्चेतरो सो निरधकः ॥

किसी को केवल नाम से राजा होन के कारण राजोचित सुख नहीं मिल सकत । इसी प्रकार किसी का साँप काट गया हो मात्र ऐसी शका में उसके विष नहीं चढ़ जाता । ये मिथ्या कल्पनाएँ हैं । ऐसा ही स्थिति आत्मा के एकात्म नित्यत्व सिद्धान्त की है । कहने भर को कोई चाहे बसा बहे पर वास्तव में बसा होता नहीं ।

[४८८]

एव च योगमार्गोऽपि मुक्तये य प्रकल्प्यते ।
सोऽपि निविषयत्वेन कल्पनामात्रभद्रक ॥

यदि एकात्म नित्यत्व का सिद्धांत मान लिया जाए तो मुक्ति के लिए जो योग मार्ग बताया जाता है, उसका फिर कोई लक्ष्य नहीं रह जायेगा । वह केवल कहने भर के लिए सुंदर होगा ।

[४८९]

दिदृक्षादिनिवृत्त्यान् पूर्वसूयु दित तथा ।
आत्मनोऽपरिणामित्वे सवमेतदपायकम् ॥

पुरुष का दिदृक्षा—दखने की इच्छा की निवृत्ति हनु प्रकृति सृष्टि-

क्रम मे प्रवृत्त होती है, ऐसा साध्य - योग के पूर्ववर्ती आचार्यों ने कहा है।

यह भी पुरुष (आत्मा) के अपरिणामी होने पर निरयक सिद्ध होता है।

जैसाकि साध्याचार्य ईश्वरकृष्ण ने साध्यकारिका में उल्लेख किया है, सष्टि क्रम के सम्बन्ध मे साध्य-दर्शन मे माना गया है कि पुरुष के दर्शनार्थ पुरुष—प्रकृति, महत्, अहकार, पाँच तन्मात्राएँ, मन, पाँच इन्द्रिय पाँच कर्मेन्द्रिय तथा पाँच महाभूत—इन सबको दहे, इस हेतु पुरुष के कवल्य—मोक्ष हेतु प्रकृति की प्रवृत्ति होती है।^१

इसका अभिप्राय यह है—यों पुरुष की दिदृक्षा निवृत्त होगी, मन स्वरूप का उसे भान होगा। (पञ्चीस) तत्त्वों का सम्यक् ज्ञान कर वह मुक्त हो जायेगा।^२

महर्षि पतञ्जलि ने भी इसी आशय की ओर संकेत किया है कि स्रष्टा (पुरुष या आत्मा) की दर्शन मे प्रवृत्त करने हेतु, उसका अपर्णा—पञ्च साधन हेतु दृश्य—प्रकृति आदि का प्रयोजन है।^३

इन सबको दृष्टि मे रखते हुए प्रयत्नकार का प्रतिज्ञान है कि पुरुष यदि अपरिणामी है तो यह सब असिद्ध होता है। पुरुष के परिणत होना ही ऐसा संभाव्य है।

[४६०]

परिणामि-यतो मोक्षाय चित्रभावे तथाऽऽत्मनि ।

अवस्थाभेदसंगत्या योगभागत्य सभवे ॥

आत्मा परिणामी तथा विविध भावापन्न है, यह वाय-संगत है।^४ ऐसी होने से ही उसमें भिन्न भिन्न अवस्थाएँ संगत ठहरती हैं। सभी योगियों की संभावना घटित होती है।

- १ पुरुषस्य दृष्टनार्थ कवल्यार्थ तथा प्रयोजनस्य ।
पुरुषस्य दृष्टनार्थ कवल्यार्थ तथा प्रयोजनस्य सत्य ॥ —साध्यकारिका ११
- २ पञ्चवर्ति-प्रवृत्तयो यत् तत्राधमे सत्यम् ।
जो कुछ भी भिन्नो का हि मुक्त्यो मात्र सत्य ॥ —साध्यकारिका १ पञ्चवर्ति
- ३ तन्मे एव दृश्यमानम् ।
—साध्यकारिका १ पञ्चवर्ति

[४६१]

तत्त्वभावव्यतीतं यस्मादस्य तार्त्त्विक एव हि ।

क्लिष्टस्तदयसयोगात् परिणामो भवावह ॥

आत्मा का ऐसा अपना स्वभाव है, अतएव उसकी परिणमनशीलता तार्त्त्विक—वास्तविक है । अय—विजातीय पदार्थों के संयोग से आत्मा क्लेशमय ससारावस्था में परिणत होती है ।

अविद्या—अज्ञान, अस्मिता—मोह राग—महामोह द्वेष—द्विष्ट भाव एवं अभिनिवेश—सासारिक विषयासक्ति तथा मृत्यु द्वारा सासारिक विषया के वियोग की भीति—योग में ये पाँच क्लेश कहे गये हैं ।

[४६२]

स योगाभ्यासजं यत्तत्त्वयोपशमादित ।

योगोऽपि मुख्य एवेह शुद्धयवस्थास्वलक्षण ॥

योगाभ्यास द्वारा आत्मा के क्लेशात्मक परिणामों का उपशम एवं क्षय होता है । आत्मशुद्धि की अवस्था योग का लक्षण है—योग से आत्म शुद्धि अधिगत होती है ।

[४६३]

ततस्तथा तु साध्येव तदवस्थातर परम ।

तदेव तार्त्त्विकी मुक्ति स्यात् तदयवियोगत ॥

योग द्वारा आत्मा त्रमशः विकास करती हुई पर साधु—परम उत्तम—अत्यन्त उत्कर्षमय अवस्था प्राप्त करती है । तत्त्वतः वही मुक्ति है । क्योंकि तदय—आत्मेतद विजातीय तत्त्व कम आदि से उसका वियोग हो जाता है—बन्धन से छुटकारा हो जाता है ।

[४६४]

अत एव च निर्विष्ट नामास्यास्तत्त्ववेदिभिः ।

वियोगो-विद्यया बुद्धिः कत्स्नकमक्षयस्तथा ॥

यही कारण है तत्त्ववेत्ताओं ने अविद्या से वियोग, बुद्धि (बोध) तथा स्वकर्मक्षय आदि विशेषतामूलक नामों से इसे अभिहित किया है ।

ये सशाएँ त्रमण वेदान्त बोद्ध तथा जन दशन से सम्बद्ध हैं।

[४६१]

श शेषीसजिताच्चेह समाधेरुपजायते ।
वृत्तनवमक्षय सोऽय गीयते वृत्तिसक्षय ॥

विकास के पथ पर आगे बढ़ती हुई आत्मा अन्ततः शेषी समाधि—
पवतराज मेरु के सदृश बडोस, अप्रवृम्भ स्वनिष्ठ एवं सुस्थिर अवस्था प्राप्त
कर लेती है। समग्र कम क्षीण हो जाते हैं। उसे वृत्तिसक्षय कहा जाता है।

[४६२]

तथा तथा त्रियाविष्ट समाधिरभिधीयते ।
निष्ठाप्राप्तस्तु योगज्ञ मुक्तिरेव उदाहृत ॥

कम पार्यवय साधन शुद्धावस्था प्राप्त करन, आत्मस्थ होने का त्रय
समाधि—आत्मलीनता है। परिपक्वावस्था पा लेन पर—सर्वकर्मनिवृत्ति
रूप परम शुद्धावस्था निष्पन्न हो जान पर उस योगवेत्तामा न मुक्ति कहा है।

[४६३]

सयोगयोग्यताभावो यद्विहात्मतद्वययो ।
कतो न जातु सयोगो भूयो नव भवस्तत ॥

यह वह अवस्था है जहाँ आत्मा के कम के साथ सयोग की—कर्म
साधने की योग्यता का अभाव हो जाता है। फिर आत्मा का कर्मों के सब
सयोग या सम्बन्ध नहीं होता। इसीलिए उसे पुन कभी ससार में—जन्म
मरण के चक्र में आना नहीं पड़ता।

[४६४]

योग्यताऽऽत्मस्वभावस्तत कथमस्या नियतनम् ।
तत्तत्स्वभावतायोगादेतल्लेशेन वक्षितम् ॥

योग्यता जब आत्मा का स्वभाव है तब उसकी निवृत्ति का
सम्भव है ?

इसका उत्तर है—प्रस्तुत योग्यता का निवृत्तन—अपगम करना तो
आत्मा का स्वभाव है जिसके कारण योग्यता निवृत्त हो जाती है।

[४६६ ५००]

स्वनिवृत्ति, स्वभावश्चेदेवमस्य प्रसज्यते ।
अस्त्वेवमपि नो दोषः कश्चिदत्र विभाव्यते ॥
परिणामित्व एवतत सम्यगस्योपपद्यते ।
आत्माभावेऽप्या सु स्यादात्मसत्तत्त्वदश्च न ॥

एक ओर कम साँधने की योग्यता आत्मा का स्वभाव है, दूसरी ओर उस योग्यता का निवृत्तन भी उसका स्वभाव है । प्रश्न उपस्थित होता है योग्यता का निवृत्तन क्या स्वनिवृत्ति—अपने स्वभाव का—स्वरूप का निवृत्तन नहीं है ?

इसका उत्तर है, किसी अपक्षा से बचा हो, उसमें कोई दोष नहीं होता ।

आत्मा के परिणमनशील स्वभाव के कारण वह उपयुक्त ही है । आत्मा का कभी संवया अभाव नहीं होता । सत्ता रूप में वह सदा सुस्थिर है । पर एक अवस्था छोड़ना, दूसरी में जाना, ऐसा तो उसके होता ही है । जब एक अवस्था छोड़ी जाती है तो आत्मा के उस अवस्थावर्ती भाव का अपगम होता है । वह अपगम आत्मा के ध्रुव अस्तित्व का अभाव नहीं है ।

[५०१]

स्वभावविनिवृत्तिश्च स्थितस्यापीह दृश्यते ।
घटादेनवत्तारमागे तथा तदुभावसिद्धित ॥

जो वस्तु स्थित है—स्थिरतया विद्यमान है उसमें स्वभाव विशेष का परिवर्तन निसर्ग देता ही है । जैसे घट आदि पदार्थ नवीनता को छाड़ते हैं—अपने नवीन भाव का व्यतीत हात समय के साथ परिवर्तन करते हैं दूसरे भाव को स्वीकार करते हैं पर उनका मूल भाव—भौतिक अस्तित्व विद्यमान रहता है ।

योगशतक

भगवत्पाठ—

[१]

भमिऊण जोगिनाह सुजोगसदसण महावीर ।
 धोच्छामि जोगलेस जोगज्झयणाणुसारेण ॥

योगियों के स्वामी—परम आराध्य सुयोग-सदशक—आत्मोत्थान
 कारी उत्तम योग भाग दिखानेवाले भगवान महावीर को नमस्कार कर मैं
 (अपने द्वारा किये गये) योगशास्त्रों के अध्ययन के अनुरूप सक्षप में योग
 का विवेचन करूँगा ।

निश्चय-योग—

[२]

निश्चयओ इह जोगो सप्पाणाईण तिण्ह सबधो ।
 मोक्खेण जोगणाओ निहिटठो जोगिनाहेहि ॥

निश्चय-दृष्टि में सद्ब्रह्म—सम्यक्ज्ञान आदि अर्थात् सम्यक् ज्ञान,
 सम्यक्दर्शन तथा सम्यक्चारित्र्य—इन तीनों का आत्मा के साथ सम्बन्ध
 होना योग है, ऐसा योगीश्वर ने बतलाया है । वह आत्मा का मोक्ष के साथ
 योजन—योग करता है—आत्मा को मोक्ष में जोड़ता है इसलिए उसकी
 'योग' सत्ता है ।

[३]

सप्पाण वत्थुणओ ओहो सदसण सु तत्थ वई ।
 विहिपरिसेहाणुग

अर्थ—वस्तुस्वरूप का यथाथ

है ।

रुचि—आंतरिक स्पृहा निष्ठा सम्यक्दशा है। शास्त्रोक्त विधि निषेध के अनुरूप उसका आचरण—जीवन में क्रियायमा सम्यक्चारित्र है। अर्थात् शास्त्रों में जिन कार्यों के करने का विधान है, उन्हें यथाविधि करना तथा जिनका निषेध है उन्हें न करना—सम्यक्चारित्र कहा जाता है।

व्यवहार योग—

[४]

व्यवहारो य एतो विनेओ एयकारणाण पि।

जो सम्यो सो वि य कारणकजोवयाराओ ॥

कारण में कर्म के उपचार की दृष्टि में सम्यक्ज्ञान सम्यक्दशन तथा सम्यक्चारित्र के कारणों का आत्मा के साथ सम्बन्ध भी व्यवहारतः योग कहा जाता है।

[५]

गुरुविणओ सुस्तसाइया य विहिणा उ धम्मसत्थेमु।

तह चेवाणुठठाण विहिपडिसेहसु जह सत्तो ॥

धर्मशास्त्रों में बतायी गयी विधि के अनुरूप गुरुजनो का विनय, शुश्रूषा—सेवा, परिचर्या, उनसे तत्त्वज्ञान सुनने की उत्कंठा तथा अपनी क्षमता के अनुरूप शास्त्रोक्त विधि निषेध का पालन अर्थात् शास्त्रविहित आचरण करना और शास्त्रनिषिद्ध आचरण न करना व्यवहार-योग है।

[६]

एतो विय कासेण नियमा सिद्धी पयिट्ठरुवाण।

संनाणाईण तहा जायइ अणुबधभावेण ॥

इससे—व्यवहार-योग के अनुसरण से वास्तविक संप्रकृष्टरूप—उत्तरोत्तर विशेष शुद्धि प्राप्त करते सम्यक्ज्ञान आदि की—निश्चय-योग की सिद्धि अविच्छिन्न रूप में निष्पन्न होती है।

[७]

अद्धेण गच्छतो सम्म सत्तीए इट्ठपुरपहिओ।

जह तह गुरुविणमाइमु पयट्टओ एत्थ ओगिति ॥

अने १०-दण्ड-महिन नगर की ओर दशाहनि आना हुआ
हूय २५ दण्डपरिह कहा आता है उसी प्रकार मुह दिनय आनि में
दण्ड २५, ओ गण्डकनय आनि की परिपूर्ण उरमणिकन पाग का
दण्ड २५ की कर मका है पर उस पर दशाहलि मणिनीय होने के नाते
१० कहा आता है ।

ਜਿਸ ਦੇ ਕੰਮ-ਕਾਜੀ—

[८]

बर्हत्पत्नी उवाच ह्येव मिथो भवत्युवाच ।

જનરૂપિતપાદાઓ દિનેનઓ ઝોમપાગિય ॥

[illegible]

1 4 1

बर्फिली पुन लख बिनेको अनुकरदण्ड नि ।

॥ ॥ निपलपट्टं अष्टिपादा-काम्यमो नि ॥

[illegible][illegible]

अनुमान आदि द्वारा तथा सबज भावि—शास्त्र ज्ञान द्वारा उगरे
म जानते हैं ।

अपुनबन्धक भावि की परिधान—

[१३]

पाप न निव्यभावा कुण्ड न बहु मर्ग भव धीर ।

उचिपट्टिष्ठ च सेवइ सत्त्वन्ध वि अगुणधधो ति ॥

जा तीव्र भाव—उरस्ट बलुपिण भावना पूर्वक पाप कम नहीं
जो धीर—भीषण भयावह संसार को बहुत नहीं माता—उसमें
या रचा-परा नहीं रहता जो लौकिक, पारिवारिक, सामाजिक, धार्मिक
सभी कायों में उचित स्थिति पापपूर्ण कर्मादि का पासन करता
अपुनबन्धक है ।

[१४]

सुस्सुप्त धम्मरात्रा गुहवेवाण जहासमाहीए ।

वेवावक्खे नियमो सम्मविट्ठिठस्त सिगाई ॥

धार्मिक तरव सुना की इच्छा धर्म के प्रति अनुराग आ
आत्मशान्ति या श्रद्धासभूत सुस्थिर भाव से नियमपूर्वक गुह
सेवा परिचर्या—ये सम्मवद्विट्ठि जीव के चिह्न हैं ।

[१५]

भागणुसारी सद्धो पन्नयणिज्जो क्किपावरो

गुणराणी सवकारमसगओ तह ॥ चारिओ

स माग का अनुसरण करने वाला, श्रद्धावान्
नियमशील—धर्मनियम में अनुरत, गुणा में अनुरागी,
साधना में यत्नशील व्यक्ति चारित्री कहा जाता है ।

[१६]

एसो सामाहयमुद्धिमेयओऽजेमहा

आणापरिणहमेया अते जा वीयरामो

शुद्धि के भेद में—समत्व साधना की तरतमता से तथा बीतराग आशा—
शास्त्रज्ञान की परिणति—जीवन में क्रियावृत्ति के अनुसार अनेक प्रकार
का होता है यह जानना चाहिए।

सामायिक शुद्धि अशुद्धि—

[१७]

पश्चिसिद्धसु य वेसे विहिंसु य ईसिरागभावे वि ।

सामाह्य असुद्ध शुद्ध समयाए दोसु पि ॥

शास्त्र में जिनका निषेध किया गया है, ऐसी विषया में द्वय—
अशीति जिन विषयों का शास्त्र में विधान किया गया है उनके सम्बन्ध में
दोहा भी राग—इनके कारण सामायिक अशुद्ध हो जाती है। जो इन दोनों
में—निषिद्ध और विहित में समभाव रखता है उमने सामायिक शुद्ध
होती है।

[१८]

एय विसेतनाणा आवरणाजगमभेदओ चव ।

इय दटठव पम्म भूसणठाणाइपत्तिसम ॥

विशेष ज्ञान के कारण तथा वर्माविरण करने की तरतमता के कारण
बहु शुद्ध सामायिक सम्यक्दर्शन के लाभ के परिणाम-स्वरूप जीवन में
फलित होने वाले शुभ चिह्नों में वैशेष तीर्थमेवन भक्ति स्थिरता तथा
श्रमावना जो भूषण कहे जाते हैं के सिद्ध होने पर एक आसन आदि के सिद्ध
होने पर प्रथम सामायिक अथवा सम्यक्-व-सामायिक है, ऐसा जानना
चाहिए।

अपकार आचार्य हरिमदसूरि ने सम्बोधप्रकरण नामक अपने एक
इनरे शेष में तथा उत्तरवर्ती उपाध्याय यक्षाविजयधी ने अपनी 'सम्यक्त्व
गति' नामक कृति में इस सन्दर्भ में विशेष रूप में खचा की है। उनके
अनुसार सम्यक्दर्शन जिस पातञ्जल योग की भाषा में विवेकव्याप्ति
कहा जा सकता है जो सामायिक शुद्धि की पहली सीढ़ी है, प्राप्त हो जाने
पर जीवन में सहजतया एक परिवर्तन आ जाता है। जीवन की दिशा बदल
जाती है। फलस्वरूप जीवन व्यवहार में विन्तन क्रम में कुछ उसी विशेष

सायें आ जाती हैं जिससे विवेक प्रसूत पवित्रता का दिग्दर्शन होता है। वहाँ वे सम्यक्त्व के सबसठ चिह्नों के रूप में व्याख्यात हुई हैं। उनमें उप-
गुप्त कीर्णल आदि पाँच 'भूषण' सजा में अभिहित हुए हैं।

[१९]

किरिया उ ददजोगेण चक्कममण व होइ एयस्स ।

आणाजोगा पुग्वाणुवेहो चेव नवर ति ॥

चक्र की डण्डे से घुमा दन पर जैसे वह चलने लगता है उसी प्रकार
उक्त साधक की जीवन चर्या व्यावहारिक क्रिया प्रक्रिया शास्त्रयोग से—
शास्त्रानुशीलन से प्राप्त पूव संस्कारों द्वारा चलती रहती है।

[२०]

यासीचदणकण्णो सममुहदुक्खो मुणी समवत्तामो ।

मवमोक्खापडिवद्धो अमो य पाएण सत्थेसु ॥

शास्त्रों में मुनि की यासिच-दणसदृश कहा गया है— जो बमूला,
कुल्हाड़ा च-दण के बड़ा को काटता है वह वृक्ष उसको भी मुगधिन करता
है। उसी प्रकार साधु बुरा करने वाले का भी भसा करता है। वह सुख
दुःख में समान भाव रखता है। जब कोई उसकी देह को बसूने से छीलता
है तो उसकी देह पर च-दण का सेप करता है, वह दोनों को ही समान
मानता है। वह देह छीलने वाले पर क्रुद्ध होता है तथा न वह च-दण का
सेप करने वाले पर प्रसन्न होता है। वह मुनि न संसार में आसक्त होता है
और न माता में ही आसक्ति रखता है। वह अनासक्त भाव से मोगो-मुक्त
विमान में तैर रहा है।

अधिकारी वेद—

[२१]

एएसि निपनियभूमिगाए उच्चिय जमेत्थ णुट्ठाण ।

आणामयसज्जत त सय्य चेव जोगो ति ॥

या आ अरनी-अपना उपयुक्त भूमिकाओं के योग्य तथा भागा-

शास्त्राज्ञा रूपी अमृत से युक्त है—शास्त्रनिरूपित दिशा के अनुरूप है वह सभी योग है ।

[२२]

तत्त्ववक्षणभोगाभो चित्तव्यवृत्तिनिरोहभो चेव ।
तह कुसलपवित्रीए भोक्खम्मि य भोगणाओ त्ति ॥

चित्तवृत्ति का निरोध, कुशल—पुण्यात्मक प्रवृत्ति मोक्ष से योजन—
बोहना—इत्यादि योग के लक्षण भिन्न भिन्न ध्येयी परम्परा आदि के
व्यक्तियों के समुचित अनुष्ठान में घटित हैं—संगत हैं ।

[२३]

एएसि पि य पायप्पगम्माणाभोगओ उ उच्चियम्मि ।
अणुदठानम्मि पवित्ति जायइ सह सुपरिसुद्धि त्ति ॥

द्विपित ध्यान एवं संकलेशमय संस्कारों के न होने के कारण इन भिन्न-
भिन्न अधिकारियों—योग्य साधकों की अपने अपने अनुष्ठान में प्रवृत्ति—
योग्यास आदि साधनाक्रम सुपरिशुद्ध होता है ।

[२४]

गुरुणा तिरोहि तओ एएसि भूमिग भुण्हेऊण ।
उवएसो दायव्वो जहोच्चिय ओसहाहरणा ॥

गुरु को चाहिए कि वे उनके सक्षकों से उनकी भूमिका पहचानें और
उनके लिए जसा उचित समझें, उपदेश करें, जैसे सुयोग्य चिकित्सक भिन्न
भिन्न रोगियों की दहिक स्थिति, प्रकृति आदि देखते हुए औषधि औषधि
की मात्रा, अनुपान, पथ्य आदि सब बातों का ध्यान रखकर जिस रोगी को
जैसे प्रकार जो औषधि दनी हो देता है ।

प्रथम अध्याय—

[२५]

पडमत्त लोकायम्मै परपीडावज्जणाइ ओहण ।
गुरदेवातिहिपुपाइ दोणदाणाइ अहिगिच्च ॥

अपुनवध्व जैसे प्रथम भूमिका के साधारण साधक को पर पौडा वजन—दूसरो को बहट न रेना, गुरु, देव तथा अतिथि की पूजा—सत्कार, मेवा आदि, दीन जना को दान, सहयोग आदि—ये कार्य करते रहने का उप देश करना चाहिए ।

[२६]

एव विष अवयारो जायइ मगगम्मि हवि एप्पस ।
रण्णे पहपम्मट्ठो वट्टाए वट्टटमोपरइ ॥

जैसे वन में माग भूजे हुए पपिर को पगडण्डी बतला दी जाये तो वह उससे अपने सही भाग पर पहुँच जाता है वैसे ही वह साधक लोक धर्म के माध्यम से अध्यात्म में पहुँच जाता है ।

द्वितीय धेणी का साधक—

[२७ २८]

वीयरस उ लोगुत्तरधम्मम्मि अनुव्वयाइ अहिगिच्च ।
परिसुद्धाणाजोगा तस्स तहाभावमासउज ॥
तत्ताऽऽत्तनतणओ तम्मि वड्ड पक्खवायजोगाओ ।
सिग्घ परिणामाओ सम्म परिपालणाओ य ॥

विशुद्ध भाषा योग शास्त्रीय विधिक्रम के आधार पर दूसरी धेणी के साधक (सम्पक्कण्ठि) के भाव—परिणाम आदि की परीक्षा कर उमे लोकोत्तर धर्म—अध्यात्म धर्म—अणुवत् आदि का उपदेश करता चाहिए । यही उपदेश परिपालन की दृष्टि में उसके सन्निकट है । इसी में उसकी विशेष अभिरुचि समाहित है । इसका फल शीघ्र प्राप्त होता है तथा सरलता से इसका पालन किया जा सकता है ।

तृतीय धेणी का साधक—

[२९]

तइयस्स पुण विचित्तो तवुत्तरसुजोगसाहणो भणिओ ।
सामाइयाइविसओ नयनिउण भावसारो सि ॥

तीसरी श्रेणी के साधक (चारित्री) को नीति-युक्तिपूर्वक सामायिक आदि स सम्बद्ध परमार्थोद्दिष्ट भावप्रधान उपदेश देना चाहिए जिसमें वह उत्तम योगसिद्धि की ओर बढ़ता जाये ।

गरी साधक—

[३० ३२]

स धम्मानुवरोहो वित्ती दाण च तेण सुविमुद्ध ।
जिणपूय भोयणविही सज्जनियमो य जोग तु ॥
विपवदण-जइविस्सामणा य सवण च धम्मविसयति ।
गिहिणो इमो वि जोगो किं पुण जो भावणामणो ॥
एमाइ वत्थुविसओ गहोणमुक्कएसमो मुणयवओ ।
जइणो पुण उक्कएसो सामायारी तहा सव्वा ॥

सर्वधर्म के अनुराध स—धम्माराधना म वाधान आये यह ध्यान म रखने हुए गही साधक अपनी आज्ञाविरा चलाये विशुद्ध—निर्णय दान शीलाग की पूजा करे यथाविधि भोजन कर सध्याशानान उपासना क नियमा का पालन करे । यह योग के अन्तर्गत है ।

वत्थु-वत्थु यति—रयागी साधु को स्थान पात्र आदि का सहयोग उनसे धर्म-श्रवण—गृही के लिए यह सब याग है । फिर भावना माग का अभ्यास करे—मन्त्री प्रमोद कारण माध्यस्थ्य तथा अनित्यत्व अशरणत्व ससार, एकत्व, अयत्न अशुचित्व आलस्य सुवर निजरा धर्मस्वाभ्यासत्व सोव बाधितुलभत्व—मन म ये उत्तम भावनाए लान उनसे अनुभावित एवं अनुप्राणित होने की तो बात ही क्या वह तो योग का पावन पथ है ही ।

यह जो उपदेश किया गया है गृहस्थ के लिए समस्तता चाहिए । साधु के लिए उपदेश समाचारी—आचार—विधि म आ जाता है । समाचारी—

[३३ ३५]

गुरुकुलवासी गुरुतयाए उचियविणयत्त करण च ।
वसहीपमग्गजाइसु जत्तो तह कालवेवसाए ॥

अणिगूहणा बलम्भी सधृत्य पयस्तण पतंतीए ।
 त्रियसामचित्तण सद्द अणुगणो मे ति गुरुवण ॥
 सवरणिच्छिद्वत्त गुठुञ्छाजोवण गुपरिगुठ ।
 विहिमग्गाओ मरणाववण्ण जइजणुवणसो ॥

गुरु के साथ—आज्ञा में रहते हुए गुरुकुल में निवास करना, यथोचित रूप में विनय धर्म का पालन करना यथागमय अपना रहने के ध्यान के प्रमाण आदि में यत्नशील रहना अपना बना लियाये जिना—मैं क्या इतना बड़ बड़े, इस संकीर्ण भावना में अपना बना १ छिदान हुए अर्थात् अपनी पूरी शक्ति लगान हुए सभी कार्यों में शांतभाव में प्रवृत्त रहना, गुरु के वचना का पालन करने में मेरा लाभ—कल्याण है यो सदा चिंतन करना, निर्दोष रूप में समय का पालन करना, त्रिशुद्ध भिक्षावृत्ति से जीवन निर्वाह करना यथाविधि स्नान्याय करना तथा मृत्यु जग कष्टों का सामना करने का समुद्यत रहना—यह यति धर्म है ।

अपवश नियम—

[३६]

उयएसो विसयम्भी विसए वि अणीइसो अणुवएसो ।
 बधनिमित्त नियमा जहोइओ पुण भवे जोगो ॥

सुयोग्य साधक का उचित विषय में करने योग्य कार्यों का उपदेश न के साथ साथ उसमें बाधा उत्पन्न करने वाली हेय बातों से बचन का परामर्श न दिया जाये तो ऊपर योग साधना का जो विधिक्रम बताया गया है वह अवश्य ही बधन का कारण बनता है ।

[३७]

गुरुणो अजोगिजोगो अच्छतविद्यागदारुणो नेओ ।
 जोगिगुणहोसणा-नट्टनासणा धम्मसाधवओ ॥

उपपत्ता गुरु यदि अयोग्य व्यक्ति का योग का उपदेश करते हैं तो

वह अत्यन्त विपाक दारुण—परिणाम में अत्यधिक कष्टप्रद होता है। ऐसा जानना चाहिए। क्योंकि उसमें योगी के गुणों की अवहटना होती है, वह अयोग्य पुरुष स्वयं अपना नाश करता है तथा औरों का भी नाश करता है। इसी धर्म का हलकापन दीखता है।

[३८]

एषाम्मि परिणयम्भो पवत्तमाणस्स महिमठाणेसु ।

एस विहो अइनिउण पाय साहारणो नेओ ॥

यों जीवन में परिपक्वता पा लेने के बाद उत्तरवर्ती उत्तम गुणस्थानों में प्रवृत्त करते हुए—चलते हुए साधकों के लिए अत्यन्त निपुणता—सूक्ष्मता पूर्वक कहे जाते नियमों को प्रायग साधारण—सबग्राह्य मानना चाहिए।

[३९]

निययसहावाल्लोचन जणवायावगम-जोगसुद्ध हि ।

उच्चियत्त माऊण निमित्तमो सय पयट्ठेज्जा ॥

अपना स्वभाव—प्रकृति का अवलोकन करते हुए जनबाध—साधबाध—लोकपरंपरा का जानते हुए शुद्ध योग के आधार पर प्रवृत्ति का औचित्य समझकर याज्ञ निमित्त—शत्रुन—श्वर, नाडी भगस्फुरण आदि का भजन करते हुए उनमें (नियमों के अनुसरण में) प्रवृत्त होना चाहिए।

[४०]

गमणाइएहि वाय निरवज्जहि वय व भणिएहि ।

मुहच्चित्तणहि य मण सोट्ठेज्जा जोगसिद्धि ति ॥

निर्दोष गमन आदि—यत्नपूर्वक—वगना सहित जाना जाना, उठना बैठना, खाना, पीना आदि क्रियाओं द्वारा शरीर का निरवयव—बाधरहित वाणी द्वारा वचन का तथा शुभ चिन्तन द्वारा मन का साधन करना योगसिद्धि है।

[४१]

मुहत्तटाणा अने वाय वाय व मुहगरेण तु ।

मुहत्तुविणेहि व मण जण्ठेज्जा साट्ठसिद्धि ति ॥

इस सम्बन्ध में लेगा भी अभिमत है—शुभ संज्ञा—कठिण आचार प्रचार द्वारा शरीर की शुभ—मनुर, मज्जि श्वर द्वारा भागी की, शुभ स्वप्न द्वारा मन को उत्तम निद्रि मयता भी चाहिए ।

[४२]

एष उवाचो य इमो सुहृद्भाङ्गमवापमातङ्ग ।
मातङ्गइ गुणठानं सगुणमोवन्मि विहिता उ ॥

शुभ द्रव्यादि समवाय—शुभ द्रव्य, शुभ क्षेत्र शुभ वास आदि की अवसम्भन कर सदगुण के साक्षात्त्व में विधिपूर्वक प्रस्तुत उपाय—क्रिया समुदय स्वीकार किया जाता है तभी विवासा—शुभ गुणस्थान प्राप्त होता है ।

[४३]

यद्वनमाई उ विही निमित्तसुखीपहाणमो मेओ ।
सम्भ अवेक्षिप्रमव्यो एमा इहरा विही न भये ॥

बन्धन आदि की विधि में निमित्त शुद्धि की प्रधानता है ऐसा जानना चाहिए । अतः अविवेक्षित है कि साधक इसका मसीमांति अवधान—अवसो बन करे—इस पर चिन्तन विमण कर अवयदा यह विधि परिशुद्ध नहीं होती ।

[४४]

उद्ध अहियगुणहि तुल्लगुणेहि य रिच्चसवातो ।
सगुणठाणोच्चियकिरियपालणा सहसमाउत्ता ॥

जो अपने ॥ गुणा में ऊँचे हो, समान ह। उनका सदा सहवास करना चाहिए—उनकी सन्निधि में रहना चाहिए । स्मृति समायुक्त होते हुए—अपनी आचार विधि को स्मरण रखते हुए अपने गुणस्थान के अनुरूप त्रिव्याका का वासन करना चाहिए ।

[४५]

उत्तरमणमदमाओ सम्भ यवकमविज्जण विहां ।

यह प्रयत्न पारमार्थिक है—माया की उत्पत्ति की बुद्धि से विमोक्त मान
में है ।

[५०]

चतुस्तरणममग-बुद्धिर्हरिता सुखायुष्मोषणा चेष्ट ।

एत गणो अगधरय कायसो बुभुक्षतेऽति ॥

महो गिड गाध गवा मम—इन चार की शक्ति दुष्ट गदा—
पापा की जिहा तथा मुक्त भुम्भाना—शुभ कर्म का नमर्ग प्रसारा—
इति श्रियात्रा की पुण्य हेतु—श्रवणर माने हुए निरन्तर करो रक्षा
चाहिए ।

नवाध्यायी की प्रमुख धर्म—

[५१-५२]

धरमाणपवत्तान ओगीण ओगताहोवाओ ।

एतो पहानतरओ नवर ववत्तस्स विनेओ ॥

भावण-सुमपाओ नित्यसवणमसथ तयत्पज्ञाणम्मि ।

तत्तो य आयपेहणमइनिउण बोमवेवत्ताण ॥

ऊपर वर्णित तथ्य धरमपुद्गलावन म विद्यमान योगिया के लिए
योग साधना का उपाय—आचरणीय विधि है । साधना में प्रयत्न मात्र
योगियों के लिए—नवाध्यायी साधका के लिए यहाँ प्रतिपादित किया जा
रहा कार्यक्रम प्रमुख उपाय के रूप में समझा जाना चाहिए ।

तेसे साधक की भावना—अनुचितना सङ्विचारणा, शास्त्र पाठ,
तीर्थ सेवन, बार बार शास्त्र-श्रवण उसके अर्थ का ज्ञान, तत्त्वज्ञान सूक्ष्मता
पूर्वक आत्मप्रेक्षण—अपन दोषों तथा कमिया का बोरीकी से अवलोकन—
इन कार्यों में अभिरत रहना चाहिए ।

कम प्रसंग—

[५३]

रागो दोसो मोहो एए एत्थाऽऽवदुसणा बोसा ।

कम्मोदयसज्जणिया विनेया आयपरिणामो ॥

आत्मा को दूषित—कलुषित करने के कारण राग, द्वेष तथा मोह दोष कह गये हैं। ये कर्मों के उदय में जन्म आत्मपरिणाम है।

[१४]

कम्म च चित्तपोषणलएव जीवस्सऽणाइसवद्ध ।

मिच्छत्ताइनिमित्तं नाएणमईयकालसम ॥

कर्म विविध पुद्गलमय हैं। वे जीव के साथ अनादि काल में सम्बद्ध हैं। मिथ्यात्व, प्रमाद कषाय तथा योग द्वारा वे आत्मा के साथ मयुक्त होते हैं। भूतकाल में उदाहरण में इस समझना चाहिए।

[१५]

अणुभूयस्समाणी सखोवेसो पवाहओऽणाइ ।

जह तह कम्म नेय कयक्क वत्तमाणसम ॥

जो भी भूतकाल है वह वतमान का अनुभव किये हुए है—कभी वह वतमान के रूप में था। फिर भूत के रूप में परिवर्तित हुआ। इस अपेक्षा से वह सादि है पर प्रवाह रूप से अनादि है। कर्म को भी वैसा ही समझना चाहिए। वह कृतक—कर्ता द्वारा कृत—किया हुआ होने के कारण वतमान के समान है सादि है प्रवाहरूप में अनादि है।

[१६]

मुत्तेणममुत्तिमओ उवधायाणुगहा वि जुज्जति ।

जह विनाणस्स इह महारापाणोत्तहाईहि ॥

जैसे मदिरा पान, औषधि-मेहन आदि का चेतना पर प्रभाव पड़ता है—मदिरा पीने से मनुष्य अपना होश गँवा बैठता है सशक्त रसायनमय औषधि से मरणो-मुख मूर्च्छित रोगी भी एक बार होश में आ जाता है बोल तक सेता है उसी प्रकार मूर्ति—रूपी कर्म का अमूर्त आत्मा पर प्रतिबल-अनुबल—बुरा भला प्रभाव पड़ता है।

[१७]

एवमणाई एसो सवघो कण्णोवत्ताण व ।

एजाणमुवाएण तह वि विदोणो वि हवइ ति ॥

आत्मा और कम का सम्बन्ध स्वर्ण तथा मृत्तिका पिण्ड के सम्बन्ध की तरह अनादि है । खान में सोना और मिट्टी के ढंले कब से मिले हुए हैं, यह नहीं कहा जा सकता । यही स्थिति आत्मा और कम के पारस्परिक सम्बन्ध की है । ऐसा होते हुए भी उपाय द्वारा उनका वियोग—पापस्य साध्य है ।

[५८]

एव तु बधमोक्त्वा विनोवपारेण वो वि जुज्जति ।

सुहृदुक्त्वाइ य विद्धा इहरा ण कय पसंगेण ॥

यो बन्ध तथा मोक्ष दोनों ही आत्मा के साथ यथायत्न धटित होते हैं । यदि ऐसा न हो तो अनुभव में आने वाले सुख तथा दुःख आत्मा में धटित नहीं हो सकते ।

शेष चिन्तन—

[५९६०]

तत्थाभिस्तगो असु रागो अप्पीइस्तक्खणो दोसो ।

अन्नाण पुण मोहो को पीडइ म इडमिमेसि ॥

माऊण तओ तम्बिसय-तत्त-परिणय विवाण दोसे ति ।

चित्तेज्जाऽऽणाइ इड पइरिक्खे सम्ममुवडत्तो ॥

दोषा में राग—अभिसग या आसक्ति रूप है द्वेष का लक्षण अप्रीति है, मोह अज्ञान है । इनमें स मुझे डटकर—अत्यधिक रूप में कौन पीड़ा दे रहा है यह समझकर उन दोषों के विषय में—उनके स्वरूप, परिणाम, विपाक आदि का एकांत में एकाग्र मन से भ्रमोन्मोक्ति चिन्तन कर ।

[६१]

गुह देवपापमाण काउ पडमासणाइठाणण ।

इतमासणाइ काए अणत्तो ताणप-अप्पो ॥

चिन्तनीय विषय में मन को अनुस्यूत कर—भ्रमोन्मोक्ति लगाकर

पद्मासन आदि में सन्निहित होकर शरीर पर होने का स मच्छर आदि के उपाय को न गिनता हुआ साधक गुरु तथा देव की साक्षी म चिन्तन करे ।

[६२]

गुरुदेव्याहि जायद् अणुगहो अहिगयस्स तो सिद्धो ।

एतो य सन्निमित्तो तहाऽप्यभावाओ विनेओ ॥

गुरु तथा देव के अनुग्रह में प्रारम्भ किये हुए कार्य म सफलता प्राप्त होती है । यह अनुग्रह उनके प्रति उत्तम आरम-परिणाम रखने से प्राप्त होता है ।

[६३]

जह् चैव मत्तरयणाइएहि विहितेवयस्स भयवस्स ।

उपगाराभावम्मि वि तेसि होइ सि तह एतो ॥

मन्त्र, रत्न आदि स्वयं अपना उपकार नहीं करते हुए जो यथाविधि उनका सेवन—प्रयोग करता है उनका हित साधते हैं । यही स्थिति गुरु तथा देव के साथ है । उनमें हितसाधकता की असाधारण क्षमता है पर उसका उपयोग दूसरों का उपकार करने में होता है ।

[६४]

टाणा कायनिरोहो तक्कारीसु बहुमाणभावो य ।

रत्ता य अगणणम्मि वि भीरियज्जोयो य इट्ठफ्लो ॥

आसन साधन से देह का निरोध होता है । देह का निरोध करने वाले इन्द्रियजयी साधकों के प्रति लोग में अत्यधिक आदरभाव उत्पन्न होता है । वे जीव-जन्तुओं द्वारा लगाये गये डक आदि की परवाह नहीं करते । इसमें उनमें इच्छित फलप्रद वीर्य योग—योगिक पराजय का उदय होता है ।

[६५]

तग्गयचित्तस्स तहोवज्जोओ तत्ताभासण होइ ।

एय एत्थ पहण अग खलु इट्ठसिद्धोए ॥

चिन्तन मनन-योग्य विषय में तन्मयता तथा उपयोग द्वारा तत्त्व भासित होता है—वस्तु का यथार्थ स्वरूप प्रकाश में आता है। सत्य का उदभास—मान या प्रतीति ही इष्ट सिद्धि का मुख्य भ्रम है।

[६६]

एयं ह्युत्तराणां असम्पत्तिरिति विनिश्चितं सज्जनम् ।

धिरचित्तगारि लोभदुःखसाहगं विनिश्चितं समयान् ॥

शास्त्रज्ञ बतलाते हैं—तत्त्व ज्ञान से असत् प्रवृत्ति का नियारण होता है चित्त में स्थिरता आती है, ऐहिक तथा पारलौकिक दोनों प्रकार के हिंस्र संधर्भ हैं।

[६७]

धीरागमि तत्ता तर्हि चित्तेज्जं सम्मबुद्धीए ।

कलमलगमससोणियपुरोसककालपायं ति ॥

यदि नारी के प्रति राग हो तो रागासक्त पुरुष सम्यक् बुद्धिपूर्वक में चिन्तन कर—अत्यन्त सुन्दर दीखने वाली नारी की देह उदरमल मात्र, रुधिर बिण्डा अस्थि कंकाल मात्र ही तो है। इसमें कैसा राग ! कभी आसक्ति ।

[६८]

रोगजरापरिणाम मरणाद्विवागसमयं महत्त्वा ।

चलरागपरिणयं जीयनासणविवागदोसं ति ॥

एक समय आता है वही सुन्दर मृदु रोग तथा मृदावस्था में प्रत्यक्ष हो जाती है मरण गति आदि कठोर वसप्रद होती है। कितना आश्चर्य है ऐसी देह के प्रति र्वचसतापूर्ण राग उत्पन्न होता है जो जीवन को नष्ट कर देने वाला है तथा जिमका परिणाम दोषपूर्ण है।

[६९]

अथे रागमि उ अज्जणाइहुवससयसकुसं तत्त ।

गमणपरिणामजुसं हुगइविवागं च चित्तेज्जा ।

यदि इन के प्रति राग हो तो इस रूप में चित्रित करना चाहिए—
इन के अरुण रंग आदि में श्वेत रंग प्रकाश के द्वारा है। इन गण मही
एक। उनका विनाश भी हो जाता है। १५ का पक्ष दुर्भाग्य है। क्योंकि
अन्य उक्तों के आन पर अल्प उद्योग का जाता है।

[३०]

हार्मिस्म उन्नीयान् विभिन्नार्थं एव बोधयामास च ।

अन्वयार्थं परित्यक्त विचारोक्तं च परतोऽपि ॥

यदि इन का भाव हो ना तो यह कहें कि—श्वेत और पुद्-
गल—श्वेत रंग अल्प उद्योग में है। उक्त (पुद्गल) का परिणाम भाव
यि—अर्थ है—जिस रूप में वह धर्मा है वास्तविक रूप में वह रूप नहीं
है।

इस का परिणाम वास्तविक में बहुत अल्प होना है।

[३१]

विश्रामा भोहममी भोऽपि तावत्तरयणी तत्त ।

उत्पाद्य त्वय्यथार्थं अनुभवजुष्टोऽपि तत्तमिति ॥

आद्य पक्ष अनुभव तथा मुक्तिपूर्वक वस्तु स्वरूप का भली भाँति
चित्रित कर कि वह (वस्तु) उत्पन्न—उत्पत्ति अर्थ—विश्राम तथा अनुभव—
अविनश्यता या नाशकता मुक्त है। अर्थात् उत्पन्न वस्तु स्वरूप अनुभव है पर
वास्तविक आकार प्रकाश आदि की दृष्टि में वह परिवर्तनशील है। ऐसी
वस्तु का प्रति, जिसका स्वरूप अस्तित्व ही स्थिर नहीं, वस्तु मोह ।

[३२]

नामावा विषय भावो अहम्परिणेतुं जगद्भ्यः कथा वि ।

तत्तम भावो भावो तत्तु तत्तमहावत्तमावागो ॥

वस्तु का स्वभाव ही ऐसा है कि अभाव भावरूप में प्रतिष्ठित नहीं हो
सकता उसी प्रकार भाव अभाव का रूप नहीं ले सकता। ऐसा होना त—
अभाव का भाव के रूप में तथा भाव का अभाव के रूप में परिणत होने से

[७६]

उपजोगो पुन एत्य विन्नेओ जो समीपजोगो ति ।

विहियकिरियागओ ससु अवितहभाओ उ सम्यत्थ ॥

प्रस्तुत स-दम म समागत उपयोग शब्द को उप=समीप, योग=
भ्यापार, प्रवचन—इस अर्थ म सेते हैं तो इसका अभिप्राय शास्त्र प्रतिपादित
क्रिया में सत्य भाव रखना—उम सत्य मानना, धमी निष्ठा लिये गन्तव्य पथ
पर अग्रसर होना निष्पन्न होता है ।

[७७]

एव अभासाओ तत्त परिणमय चित्तधेज्ज थ ।

जायइ भावाणुगाओ सिव मुहससाहण परम ॥

इस प्रकार अभ्यास करने म भावानुरूप तत्त्व परिणति—तत्त्व-
साक्षात्कार होता है, चित्त मे स्थिरता आती है तथा परम—सर्वोत्तम,
अनपम मोक्ष सुख प्राप्त होता है ।

सन्निवन्तन—

[७८]

अह्वाओहेण चिय भणियविहाणाओ चेव धावेज्जा ।

सत्ताइएसु मिताइए गुणे परमसदिग्गो ॥

चिन्तन का एक और (उपयोगी तथा सुन्दर) प्रकार है—परम
संविन—अत्यन्त संवेग या वराम्य युक्त साधन शास्त्र प्रतिपादित विधान
के अनुसार सामष्टिक रूप मे प्राणी मात्र के प्रति मैत्री आदि गुणनिष्पन्न
भावनाओ से अनुभावित रहे ।

[७९]

सत्तेसु ताव मेत्तिं तहा पमोय गुणाहिणसु ति ।

कठणामज्जत्थत्ते वित्तिस्समाणाविणोएसु ॥

सभी प्राणियों के प्रति मैत्री भाव, गुणाधिक—गुणों के कारण विशिष्ट

यदि मेढक का शरीर जलकर राख हो गया हो तो फिर कितनी ही वर्षा
वर्षा न हो, वह सजीव नहीं होता ।

योगसूत्र के टीकाकार वाचस्पति मिश्र ने भी तत्त्ववशारदी (योगसूत्र
की टीका) में यह उदाहरण प्रस्तुत किया है ।

वस्तुतः तथ्य यह है, सद्वाधमय निष्ठा तथा भावपूर्वक जो सत
क्रिया की जाती है वह दोषों का सवया क्षीण कर देती है, जिससे वे पुनः
नहीं उभर पाते, जैसा मरुत के रूप में बदला हुआ मेढक का शरीर फिर
वही जीवित नहीं होता ।

बाह्य क्रिया द्वारा दोषों का सवया क्षय नहीं होता, उपशम मात्र
होता है जिसमें वे अनकल स्थिति पाकर फिर उभर आते हैं जम टुकड़े
टुकड़े बना मिट्टी में मिला मेढक का शरीर वर्षा होने पर जीवित हो
जाता है ।

[८७]

एव पुनः पि बुहा मिम्मयक्कणगल्लसोवम भणिय ।
अनेहि वि इह मग्गे नामविज्जासमेण ॥

अथ परम्परा के आचार्यों—शास्त्रकारों (बीड़ों) ने योग-माग में
इसका नाम विपर्यास से—मात्र कथन भेद से मिट्टी के घट तथा सोने के
घट की उपमा द्वारा आशयान किया है । भावना वजित बाह्य क्रिया—तप
कम मिट्टी के घट के सदृश है एवं भावनानुप्राणित क्रिया स्वर्ण-कलश के
सदृश है । है दाना घट ही पर दोना की मूल्यवत्ता में भारी अंतर है ।

यही केवल विवेचन की शिदावसी में भिन्नता है, मूल तत्त्व एक
ही है ।

[८८]

तह कायपायणो ण पुण चित्तमहिगिरुध ओहिसत्त त्ति ।

इति तह भावणाओ आसयजायेण सुद्धाओ ॥

बीड़ परम्परा में बाधिसत्त्व के सम्बन्ध में कहा गया है कि वे काय-

पाती होते हैं, चित्तपाती नहीं होते। क्योंकि उत्तम आशय—अभिप्राय के कारण उनकी भावना—चित्तस्थिति शुद्ध होती है।

वास्तव में चित्त की परिशुद्धि नितान्त आवश्यक है। शरीर नाक व्यापृत हो सकता है क्योंकि शरीर का चन्द्रिया का वसा गुण धम है पर चित्त में यह आसंग नहीं आना चाहिए। बौद्ध दर्शन में प्रतिपादित हुआ है चित्त की रक्षा के लिए स्मृति तथा संप्रजन्म की रक्षा अपेक्षित है। धम में जिनका विधान किया गया है, जिनका निषेध किया गया है उन्हीं यथा शब्द स्मरण रखना स्मृति है। स्मृति को घर की रक्षा करने वाले द्वारपाल में उपमित किया गया है। द्वारपाल अवाञ्छित व्यक्ति को घर में प्रविष्ट नहीं होने देता, उसी प्रकार स्मृति अनुशूल या पाप का नहीं आन लेती। संप्रजन्म का अर्थ प्रत्यक्षेक्षण—काय और चित्त का निरीक्षण सपक्ष है। साते पीते उठते, बैठते, सोते जागते—हर क्रिया करते वसा करने नितान्त आवश्यक माना गया है। इससे धम उत्पन्न होता है जिसके प्रभाव से चित्त समाहित होता है। चित्त के समाहित होने में यथाभूत-दर्शन होता है। बौद्ध आचार्यों ने बड़ा जोर देकर कहा है चित्त के अधीन संप्रजन्म हैं तथा बोधि धम के अधीन है।

[८९]

एमाइ अहोचियभावणाविसेसाओ जुज्जए सव्व ।

मुक्काभिणिवेशं ससु निरुधियम्ब ससुदीए ॥

प्रस्तुत विवेचन यथोचित रूप में भावना की विशेषता व्यापित करता है। सद्बुद्धिशील योगाभ्यासी किसी भी प्रकार का दुराग्रह न रख उसे निरूपित करे—उसकी चर्चा करे जिनासु जनों तक उस पट्टचाये।

विकास प्रगति

[९०]

एएण पणारेण जायइ सामाइयस्स सुद्धिंति ।

ततो सुक्कज्जाण कमेण तह केवलं चेव ॥

प्रकार सामायिक की—समत्व भाव की शुद्धावस्था प्रकट होती

विधि निषेधमूलक भाव जुड़ा हो, सहज रूप में अनुत्पन्न हो, सभी व्यक्ति माया का आराध्यक कहा जा सकता है, अर्थात् वैसी श्रेष्ठता तो इस अनादि जगत् में अनेक बार आती ही है। अर्थात् यदि श्रेष्ठता उत्तम भी हो, तो भी आत्मा योग के बिना जीवन का साध्य सघनता नहीं।

[१०१]

ता इय आणाजोगो जइयखमजोगयत्तिणा सम्म ।
एसो च्छिय भवविरहो सिद्धोए सया अविरहो य ॥

अतएव अयोग—अयोगी गुणस्थान, जहाँ मानसिक वाचिक तथा कायिक योग—प्रवृत्ति सबथा निरस्त हो जाती है, चाहन वाले साधक को आनायाग में सम्यक्तया प्रयत्नशील रहना चाहिए—तदनुरूप विधि निषेध का यथावत पालन करते रहना चाहिए। इससे भव—ससार—जन्ममरण के चक्र से विरह—वियोग या पाप्मक्य तथा सिद्धि—सिद्धावस्था—मोक्ष स शाश्वत काल के लिए अविरह—योग—सयोग हो जाता है—साधक माया से योजित हा जाता है जुड़ जाता है।

‘भवविरह’ शब्द द्वारा अर्थकार ने अपन अभिधान का भी सूचन किया है। □

॥ योग शतक समाप्त ॥

योग-विशिक्षा

योग की परिभाषा—

[१]

मोक्षार्थं योगयोगः ॥ योगात्तत्वा वि धर्मव्यापाराः ।
परित्यज्य वि न सं ताणां त्वा ॥ तिमसेन ॥

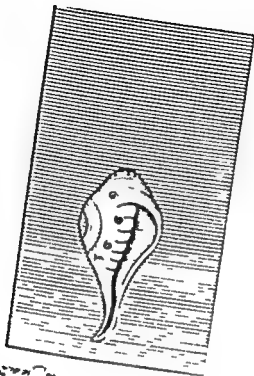
मोक्ष में जाहने के कारण यद्यपि मम परा का विधुत्र प्र या
पार—धार्मिक उपक्रम क्रिया कलाप या ३१ प्र या विपश्य म स्थान -
शासन आदि म सम्प्रदधम साधार क ॥११ ममयना का ॥ यथान
प्रयुक्त सन्ध में याग ज २ २ आसन ॥११ आदि का अभिप्रेत है ।
योग क सेव—

[२]

ठाणनत्यालक्षण रहिआ ततस्मि पचहा लमा ।
दुर्गमित्यकस्मजोगा तहा तिय नाणजागा उ ॥

तत्र—यागप्रधान शास्त्र म स्थान उण अथ आनम्बन म रा अना
सम्बन—याग के ये पांच भेद बताये गये । उन पञ्च २ — यान और
ऊण का कमयाग तथा उनके पश्चात्पत्ती तान—अथ अ नम्बन और अना
सम्बन का ज्ञानयाग बताया गया है ।

स्थान—इसका तात्पर्य निम्न ज्ञाना है । य १ म आसन ज २ त्रिम
अथ म प्रचलित है यही स्थान ज २ का ॥ मा अथ म प्रया ॥ हुआ है । उपा
हरणाथ पद्मासन पयकामन कायात्सग आदि का स्थान म समावेश है ।
वास्तव म आसन क निम्न स्थान ज २ का प्रथम विषय मन्त है ।
११ पाठान्तर ।



५०० ५०० ५००
 ५०० ५०० ५००
 ५०० ५०० ५००
 ५०० ५०० ५००
 ५०० ५०० ५००

५०० ५०० ५००

परिशिष्ट

श्लोकानुक्रमणिका

योगदृष्टि समुच्चय

श्लोक

वर्ग

श्लोक

वर्ग

अनस्त्वयोगो योगाना	११
अतस्तु नियमादेव	६३
अतोऽन्याथमिदं यथं	६८
अतोऽन्यं वचनस्यम्बु	६३
अतोऽन्यदुत्तरास्वस्मान्	७०
अतस्त्वपूवकं सर्वं	३१
अनन्तरक्षणधूतिरामधूतेह	१६३
अनेकयोगमास्व इयं	२०७
अयमा स्यान्वि नित्य	२१
अपायार्जनं तस्मान्मुक्तदीपान्	६६
अपायशक्तिमाप्तिं य	६८
अपूर्वात्तन्मावेन	१६
अवाह्यं केवलं ज्योति	१५७
अभिन्नं यं कर्म मित्रं	११८
अल्पव्याधियथा लोके	३७
अवस्थां लक्षणे नो वेत्	२०२
अवस्तु हं इत्याश्रयाणि	२२७
अविद्यासंगता प्राची	६०
अवेद्यं नवेद्यं	६७
अवेद्यतवेद्यं नपर्यं	७२
अवेद्यतवेद्यदमाऽयं	८५
अवेद्यतवेद्यपदं विपरीतमती	७५
अममोदतमुत्पत्तिं	१२६
आयां ॥ अममाहारम्यान्	१६३
आगमनानुमानेन	१०१
आचारार्थिभ्यश्चि ह्यस्तु	२६
अव्यक्तं च	८२

आन्तरं करणं प्रीति	१२३
आद्यावन्मन्त्रयोगाख्या	२१३
इत्यस्य सन्नाशयोपेयम्	६०
इयमेतत्परिणामानुविद्या	७७
इत्यापूर्वार्तिं वर्माणि	११५
इन्त्याध्याध्यायं कुर्वन्ति	१२१
इयं चावस्थापाया	१८
इहाहिमान् य एव	२१४
इहैवच्छान्तियोगानी	२
उपायैवाधियात्यन्त	२५
श्रुतिविधिमतसम्भार	११६
एक एव तु मार्गोऽपि	१२८
एक एव मुहूर्तमो	५६
एकत्रिंशं देवतैवेवा	१३६
एकत्र सत्प्रणामान्निमित्त	३५
एतन् वचननाधित्व	१२
एतत्प्रधानं सत्त्वात्	१००
एतन् प्रसाधयत्यस्य	१७७
एतदभावयते क्षीणे	३०
एतमुत्तरं च मुक्तापि	१६०
एतन्मोक्ष एवेह	७८
एवविशेष्यं जीवत्वं	३३
एव विवेचिनो धीरा	१५८
करोति योगीश्वरानुप्राप्तमिदं	२२
कनू मिच्छां युगाध्वं	३
कान्त्यान्तातमेतन्	५२
कान्त्यापायेतन्महा	१६२

श्लोक	क्रमांक
कुहुरा कृत्यमाभाति	८०
कुतर्को भिनिवेनस्त न	८८
कुहुर्यान्वि नो मन्तो	१४२
कमप्रवृत्तवरा य	२०६
कलाभियोगभेदेन	२०८
कुलाभियोगिनामस्मा मन्तोऽपि	२२२
कृतमत्र प्रगमेन	१५३
कुर्यादित्येऽत्रिकाने	४६
कौशपाणाह नानोपाया	६४
क्योतकस्य यत्त जन्मन्त्य	२२४
कुरवो दवना विप्रा	१५१
कुरुभक्तिप्रभावेन	६४
काचिरगवागमस्यव	६६
कह सवत्र तत्वेन	१४८
कानिधर्माध्वरूप	१८४
करमे पु, गनाकर्णे तथा	२४
करम पुद्गलावर्णे क्षय	३१
चित्रा चाद्य पु तन्नाग	११२
चित्राचित्तविभाजन	११०
चित्रा तु दशनेतया	१३४
जममस्युजराध्याधि	७६
जातिप्रायश्च सर्वोऽपि	६४
जिनेषु कुशल वित्त	२३
जीयमाने च नियमा	८६
तत्प साध्यवस्थाना	७४
तत्त्वप्रमाणोपमाने पि	१६१
तन्मावे च भगारी	१६६
तन्मिप्रायमनात्वा	१३६
तन्म महती वरम	१४६
तत्त्वचाप्रीतियुता	२१५
तन्निधोगाम् गमेह	१८१
तत्त्वदर्शनाविस्तार	१३१

श्लोक	क्रमांक
नस्मात्तमाधनोपायो	११६
नस्मात्तमाधनोऽप्येनम	१०६
नच द्रागेन भगवान्	१८६
नारिक पश्यान्तम्	२२३
नारायणं तु मनाच स्मरन्	४६
तुलनामयकागानि	१५
नगामेष प्रणामानि	२२०
हृत्पन्नमात्र सवत्र	६५
निष्ठादात्मभूत	२००
निष्ठादात्मविज्ञान	६६
निष्ठादात्मविवरण	१०
द्वितीयापूर्वकरणमुक्त	१८०
निष्ठादात्मविवरण	६६
तुलनामयकागानि	१५
तुलनेषु दद्यात्पन्नमदया	१२
धर्मबीज पर प्राप्य	८३
धर्मापि भवन् भोग	१६०
ध्यान च निमले बाधे	१७४
ध्यानज मुखमस्या तु	१७१
ध्यानप्रिया प्रभा प्राप्ता	१६०
न चानुमानविषय	१४४
न चतन्वे यत् तस्मान्	१४३
न चतन्वे यत्तस्मात्	८
न तत्त्वता भिन्नमता	१०२
मत्त्वच्छायागतो योग	१
न धर्म एव तत्त्वेन	१०६
न युज्यते प्रतिक्षप	१४१
न ह्यल मोक्षही लक्ष्मी	१५६
नारिक महती प्रभा	४८
नारिक सत्यामसत्तुल्या	५०
नारिक धने यत्त सत्तु	३६
निराधाररूपो यस्या	१७६

श्लोक क्रमांक

निदानाद्यप्रविलोपो १४०

निष्कयोऽतीन्ध्यापस्य १४३

नगद्विस्तवयोग्यस्या २२६

परपोऽहन्तमापि १५०

पराधत्तायक रश्मिभिर्दि २१८

परिष्कारगत प्रायो २६

पापक्षरवपि चात्यन्त १५१

पुण्यापनमपि ह्यत्र १७३

प्रतिपत्तिस्तत्तत्तस्य १०४

प्रतिपातयुनाश्चापारचनसा १६

प्रथम यद्गुणस्थान ४

प्रयाणभगाभावेन २

प्रवृत्तचरास्तु पुन २१२

प्रमानवाहितामस १७६

प्राकृतिक भावेषु यथा १२७

प्राणायामवनी लीला १७

प्राणस्योपि शुद्धम ५८

पताकम्बवयागस्तु २२१

बहिर्गामिपक्षसु ८४

बाहू धूलीशूह ब्रीडा १५५

बीज चास्य पर विद्धम् ८६

बीजधूली च नवगान् २६

बुद्धिपूर्वाणि कर्माणि १२४

बुद्धिर्गानमसमोहविशेषो १२०

बोधरोग शमायाय ८७

बाधाम्न स्रोतमश्मया ५३

भव एव महाध्यायि १८८

भवत्यस्या तपान्छिता ४२

भवभावाविश्रुतामप्ययुता १६८

भय नातीव भवत्र ४५

भवाम्भो धसमुत्तारात् ६६

भवोन्मेषन सहजो ७७

श्लोक क्रमांक

आयतनस्य तु पुनर् १६७

भाषानान्निष्ठाश्चरति ११

भाषान् स्वल्पेन पश्य १६

मायाम्भस्तत्पश्य पश्यन १६५

मायामरीचिग धवनगर १४

मित्रा तारा वृक्षा नात्रा १३

मित्राया दशन मन् १

मीमामाभावमा मित्र १६

मुक्त्योऽयमात्मना नास्ति १८८

वस्तमानुमिताऽप्यय १८१

यथाकथयनप्यय ८१

यथाप्रवृत्तिरक्षण ८

यथाभय च मयदा १७

यथाशक्त्युपचारश्च ८

यथावचस्य नृपते १७

यथा नतन्नायापक्षा १८

यथान्धियोग युवनाना १६

यस्य यन प्रचारेण १५

य यातिना वस्त जाना १

योगश्रियावताम्य यन ८

योगिनान् तु मान चन ३

योग्यस्यस्तु प्रयत्नन ८

रत्नान्निधिसाहस्यो या १८

रत्नोपनम्भन गान १

रागान्निधिर्य वह ११६

नाभा तरुनश्चाप्य ८८

लेखना पुनना शन ३

बाणानूपनडागानि ११७

विगपय पुनस्तस्य १०५

विपचिन्तारन्ति ११७

वदनवच्छेद यस्मिन् १०३

श्लोक	क्रमांक
व्याधिनस्तम्भावो वा	२०४
व्याधिमुक्त पुमान् सोमे	१८७
शास्त्रयोगस्त्वहं श्रेयो	४
शास्त्रसदशितोपायस्	५
गुणयोगसमारम्भो	५५
श्रवणे प्राचनीया स्यु	२२५
श्रुतधर्मो मनो नित्य	१६४
श्रुताभावपिभावेऽस्या	५४
स एव न भवत्यतद्	१६४
सच्छब्दासग्नो बोधो	१७
स तत्र न भवोद्भिन्नो	१६८
सतामस्वे तत्तत्प्राप्ततो	१६५
सत्प्रवृत्तिपद चेहा	१७५
सत्प्राप्तिक पर ब्रह्म	१३०
सदभि वस्याणमम्पन्न	२१६
समाधिनिष्ठा तु परा	१७८
समेषामेधराज्यानी	१४
सम्यग्धरवाग्भिदेन	६५
सवचा तत्परिच्छेदात्	७
सवपरवश दुर्खं	१७२
सर्वं सवत्र प्राप्नोति	६७
सर्वत्र जमसार तु	२१६
सवजतत्वाग्भेदेन	१०८

श्लोक	क्रमांक
सर्वज्ञपूर्वक चतनियमादेव	१३३
सर्वज्ञाग्निपरवते	२११
सवज्ञो नाम य कश्चित्	१०३
स क्षणस्थितिधर्मा चेद्	१६६
समारानीन तत्त्व तु	१२६
समसारी तम्भावो वा	२०५
समारिणां हि देवाना	११३
समारिषु हि देवेषु	१११
स्वभावोत्तरपयन्त	६२
स्वभावोऽस्य स्वभावो यत्	१६२
सिद्धयारूपसम्प्राप्तिहेतुभ्यः	६
स्थित शोभाशुब्रज्जीव	१८३
स्थिराया दशन नित्य	१५४
सुखामनममायुस्त	४६
क्षणस्थिनी तन्वाग्न्य	१६७
धाराम्भत्याग्नो	११
धाराम्भतुल्य इह च	६२
क्षीणोपोऽय सब्रज	१८५
क्षीणव्याधियया सोमे	२०६
शुणो सामरतिर्नो	७६
ज्ञाते निर्वाणतत्वेऽग्निम्	५३२
ज्ञानपूर्वाणि तावद	१२५
ज्ञायेरन् हेतुवाग्भे	१४६

योगविदु

श्लोक	कर्मार्थ	श्लोक	कर्मार्थ
अनेष्ट्यन्तरात् ४३१		अयानुपपन्नोऽप्यत्र ७	
अन एव च निर्दिष्ट ४३४		अयथाऽऽर्या ततो मायु ४१७	
अन एव च योगन १७७		अयथा वाप्यनाभ २७७	
अन एव च शस्त्राग्नि १४४		अयथा सवमेव १८	
अन एव न सर्वेषां २२		अन्यैर्वस्वभाववाद् १०७	
अन एवेमायाणां २१८		अन्यद् वाऽद्वयभेदोऽपि ५१२	
अन एवे निर्दिष्टा २७		अन्यमवागवृत्तीनां ३६६	
अन पापमय भव ३२६		अपेक्षामध्य मार्गो २०१	
अतन्नु भाषो भावस्य १४२		अयो यमयथावैव २२४	
अतोऽन्यनिष्पत्त्या ४१५		अवयोचस्य न आत्मा ४७२	
अतोऽन्यं नु ध्यायेत् १६३		अपायमाहृ कर्मैव ३७३	
अतोऽर्थं महान भव ६२		अपुनरप्रवृत्त्याय ३६६	
अतोऽपि वैवसनान ३६७		अपुनरप्रवृत्त्याय २५१	
अतोऽन्यं नन्वभावत्वात् ४३७		अपुनरप्रवृत्तीनां ६८	
अतोऽपि प्रवृत्ती नु २९		अपेक्षते ध्रुव इव २०८	
अत्राप्यनं विचित्राया १०६		अभिमानमुखाभावं १६१	
अधिमुखाशयस्त्वर्थ २६४		अभ्यासोऽन्यव विनय ३६०	
अध्यात्मभावना ध्यान ३१		अभ्युत्थानात्पिबिषय ११२	
अध्यात्ममत्र परम ६८		अभ्युत्थविषया य स्यात् २८	
अधुवक्षणता नो चेत् ४७४		अमुत्र सशयापन्न ४२	
अनात्मिमानपि ह्येव १६५		अयमस्यामवस्थाया २७०	
अनात्मिदेव सत्तारो ७४		अयामिना हि प्रत्यक्षगोचर ५०	
अनात्मिदं इत्यादि ३ ३		अर्थात्पिबिषयानेऽपि २२३	
अनामोगवतस्त्वत् १२८		अविद्यावर्तितनेपुञ्च ३६४	
अनिवृत्ताधिनाराया १०१		अविद्या वरस-वर्मादि ३ ५	
अनीदृशस्य तु पुन ३६६		अविशेषण सर्वेषाम् ११७	
अनीदृशस्य च यथा १८८		असत्यस्मिन् कुता मुक्ति २२०	
अप्यनुशास्त्र १२		असद्व्ययपरित्याग १२६	
अन भवनशुद्ध २८४		असाताऽन्यो योऽपि ३५४	
प्रकारेण १४६		असप्रज्ञात एषोऽपि ४२१	

इमोच इमाक

इमोच इमाक

तत्रगानां च जीवता	२४
विद्या भुङ्क्ष्यनुष्ठात	२१०
दत्त यन्त्रकारक	१०४
दावां प्रतिमागोपे	३३०
विद्यभागादिमापन	१५३
विद्यानिविद्युत्पाति	४८६
विद्याभक्तवीक्षाति	१६६
विद्या विनिवृत्ताति	४४५
विनीयाद् वापदियमो न	०१३
विनीय तु समाप्त च	२१३
दीनाद्य वृत्त्या य तु	१२३
दूर परानु वा मा वा	४४२
दृष्टबाधक मत्रास्ति	४
द्वन्नापुरता वापि	३८३
द्वान्निबन्धन सम्पन्न	४६३
देवान् दुक्तन् विमान साधून	४४
देवान्निबन्धनमि	३५३
दक्ष मामय तत्त्वत	३१६
ई पुरयकारक	२१
ई पुरयकारक	३१८
ई पुरयकारक दुर्बल	३०७
दक्षमात्मन विद्यात्	८५
दक्षमात्मन दानं	१२५
दक्षमां सोवपनि	६०
दक्षमेधो मृतात्मा च	४२२
दक्षरागोधिनीत्यव	२५७
दृति समा मदाचारो	५४
न विभरान्तिगोपनी	२३४
न वाहून्य भोगोक्ति	४८१
न वाहून्य भोगोक्ति	४७३
न चहृ प्रविधन	२०५

न चेतनमपि प्र मन	६०
न चेतद् भूत मयात	५६
न चेत तत्र नो गा	२५८
नष्टा य नविनिमुक्त	१
न नष्टविप्रवर्गोऽय	४
न निमित्तविद्योऽन	४६६
न नष्टव्यय यन वम	१
नष्टाया न चाप्यायम	५००
नष्टनात्तान्तिरूपमन	६६
न यस्य भवितास्मिन्	०६
न मयाधर्मव्यस्य	६१
न यपञ्चनमिति	४६१
न ह्यप्यायान्तोऽय	२३६
न ह्यतन्धुनमात्रव	४७
नाचाप महोऽयस्य	१७५
नात तन्वावस्तस्य	१७२
नायतोऽपि तयाभावाद्	५२२
नास्ति ययामय यन	१४०
निबन्धनान् शान्त	३७८
निबन्धनान् शान्तमेव	४६१
निमित्तमुपगमस्तु	३६६
निमित्ताभावो नो चेत	४५३
निमित्तात् प्रतिमा नात्र	३३२
निरावरणमन मय	४५४
निवृत्तिरन्ध्याध्यामात्	३६१
निषिद्धामध्यामात्	४०१
नपस्यवाभिधानाद्	४८७
नपस्यवाभिधानाद्	३२६
नरात्मनाना	४५८
नस्य	४६५
मात्र	४६३

श्लोक	क्रमांक
विद्यायोगमने वाय्य	३६५
वद्या वातान्वास्त्वेन	८१
बलावसनवप्रद्या	२०२
ध्यापारमयान फल	३२२
दत्तस्या तिमिनि पात्र	१२२
शान्त्यु नाधिकत्वेन	२६२
शान्तोत्तत्त्वमत्र व	१८६
शातात्त प्रहृष्टवह	१८७
शास्त्र भक्तिजग दुष्ट	२३०
शिरोऽवममा भाव	३४६
शुभात तत्तत्त्वमी भावो	३३५
शुभैवात्मन्वन वित्त	३६२
शुद्ध मध्यममनित्यव	४४८
शुद्ध यत्लोके यथास्तेन	१८१
शुधूपा धमरागश्च	२५३
श्रद्धा नशानियानन	४३
श्रुयन्त च महारमान	६३
श्रुयन्त चनानावा	२३७
महताऽवतनातीना	३७०
सत्त्वचित्तमपि स्ताक	१४८
सज्जनानांश्च यो मुक्त	१४१
सति चाशिमत्र भुङ्क्तेन	२०८
सायारमनि शिखर प्रणि	४६२
सत्त्वाद्यभ एकात्माद्	२१८
सत्त्वाद्यभ चरमा	१७३
सत्त्वाद्यभमान सव	३३०
सत्त्वाद्यभमिज्जि	२०७
सत्त्वाद्यभ हेतु ग्यात	२१७
सत्त्वाद्यभ नात्यात्माद्	७१
सत्त्वाद्यद् यदीशानि	७०
सत्त्वाद्यनाश्च	१३३

श्लोक	क्रमांक
ममाधिराज एतत् तत्	४५६
ममाधिरेष एवाय	११६
समुन्नीमिमत्त्व च	५१६
समुन्नीमिमत्त्व पुण्य	५७
स योगाग्राम त्रयोपत	४६२
सचत्र तिमिनामत्यागो	१२७
सवन सवमामाय	४३५
सवद्या योग्यताभे	२७६
सवरीवात्मनोभाव	४७४
सवमवममम्याम	३६६
सर्वान् दवान नमस्यन्ति	११८
सर्वेषां तत्त्वमान्त्वान	३११
सर्वेषामव सत्त्वाना	७५
सर्वेषां योगशास्त्राणान्	२
सत्त्व तु मय विद्यात	१९४
सवनशायागता भूय	१८४
सवनशीमिनाश्च	४६५
मयोपयोग्यताभावो	४६७
सत्त्वितो भवतिर्वे	२६०
सत्त्वाद्यभ निर्वे	३४१
सत्त्वोपान सत्त्वो योग	७६
साधनस्याय विन या	१६
साधनस्याय विन या	२९८
साधन्येन मया मीमा	३०८
सामय या चापदेनुव	८२
सामा यवद् विद्याय	६३६
सामान्य तु सर्वेषां	९१
साराध वा यथाशक्ति	११३
सामय्य दीपगमार्	३६
साधनानीति सामय्य	६२५
साधनानि च समाध	१६७

श्लोक	हर्षार्थः
सामिद्विष्य च सर्वेषां ३१३	
सामिद्विष्यमनो प्यवमयया ३१४	
सामिद्विष्यमि नये २७३	
सिद्धयन्तरस्य गद् बीज २३३	
सिद्धयन्तरागमयागात् २३४	
सिद्धयन्तर न सद्यत २३४	
सिद्धरासन्न भावेन १७४	
स्थानवासप्रयोगेन ३६८	
स्पर्शित्वस्य तथामात्र ४५१	
स्वतन्त्रनीलितस्त्वव २४०	
स्वनिवृत्तिस्वभावत्वे ४७०	
स्वनिवृत्ति स्वभावत्वेत् ४६६	
स्वप्नमत्रप्रयोगाच्च ४६	
स्वप्ने वृत्ति स्तथाभ्यामाद् ६२	
स्वभाववादापत्तिर्येद् ७८	
स्वभावविनिवृत्तिश्च ५०१	
स्वभावापगमे यस्माद् ४८४	

श्लोक	हर्षार्थः
स्वरूपं निश्चयनीतद् ३२०	
स्वरूप ममव च ३५	
स्वत्प्राप्त्यनुवर्त्तमान ५२६	
स्वाराधनाद् यथतम्य १४२	
स्मिरत्त्वमित्य न श्रेष्ठो ४७६	
स्थूलसूक्ष्मा मनश्चक्षुः ४०६	
स्वीचित्प्राप्तावन सम्यक् ३५६	
स्मृत्यन्तमम शास्त्र ३१९	
हेतुमनो महानेव २५६	
हेतुमन्य पर भाव ४१८	
हेयोपात्तेपतत्त्वस्य ४४१	
क्षणित्व तु नवात्य ४६८	
क्षणे नामरतिर्नीतो ८७	
क्षत्ररोगामिभूतस्य १०२	
ज्ञानवान् मृगयन् वसिष्ठ ४३६	
ज्ञो न य ज्ञयमान स्यात् ४ २	

योगशतक गायानुक्रमनिका]

योगशतक गायानुक्रमनिका

श्लोक	क्रम	श्लोक	क्रम
अकुमवकस्योर	६६	तत्र चित्त प्रवर्तमाने साध	२६
अगममगुडीग इ	६७	तन्मयि गणितायते	२७
अगिगुणा बरगमी	६८	तन्मयगान्दी गमा मरगमी	२८
अगभूववनमानो	६९	तत्तं तु बरगमीकता	२९
अग्ने रागमि उ अगगगाइ	७०	तत्तं तु म पि १	३०
अग लं मलय गो मरग	७१	तमो मरु न वरु	३१
अगिगम गुणे नीग	७२	तमो मरगगगगुड	३२
तत्र अगगग म्रो मरग	७३	मरग म पिगगीग मर	३३
अगममी य उ विम गु	७४	मरगकिगिगग गोम	३४
अगग अगम विग	७५	किगिगग उ उरगगम	३५
अगिगगीको उरगग	७६	मरगगगगि क	३६
अगिगगी मरग मरग	७७	गुगगगगगो गुगगगग	३७
अगगग विगगगिग	७८	गु गग विगगिग मर	३८
अगग विगगग	७९	गुगगो मरगि गमी	३९
अगग मरग मरग	८०	म मरगि मरग	४०
अगगग विगगगगि	८१	मरगग मरगम	४१
अगगगी गुग मरग	८२	गु विगगगी गु गुग मर	४२
अगग मरग गुग मरग	८३	मरगगममरग	४३
अगग मरगग मरग	८४	मरग मरगमरग	४४
अगगि विगगिग विगग	८५	विगगग मरगि मरग	४५
अगगि विगगिग विगग	८६	विगगग मरगिग	४६
अगग मरगगग	८७	मरग मरगिग मरग	४७
अगग विगग मरग विगग	८८	मरग मरग मरग	४८
अगग विगग मरग	८९	मरग मरग मरग	४९
अगग मरगगग	९०	मरग मरग मरग	५०
अगग मरगगग	९१	मरग मरग मरग	५१
अगग मरगगग	९२	मरग मरग मरग	५२
अगग मरगगग	९३	मरग मरग मरग	५३
अगग मरगगग	९४	मरग मरग मरग	५४
अगग मरगगग	९५	मरग मरग मरग	५५
अगग मरगगग	९६	मरग मरग मरग	५६
अगग मरगगग	९७	मरग मरग मरग	५७
अगग मरगगग	९८	मरग मरग मरग	५८
अगग मरगगग	९९	मरग मरग मरग	५९
अगग मरगगग	१००	मरग मरग मरग	६०

श्लोक-प्रमाण

तत्त्वव्यवहारयोगो	२२
तत्त्वज्ञानतन्त्रयोगो	२८
तत्त्वकायपाययोगो	८८
ता इव भाषायोगो	१०१
ता मुद्रायोगयोगो	६५
चौरागमि तत्ता तासि	६७
दोसमि उ श्रीवाण	७०
नमिऊण जोगिनाह	१
नाऊण तमो तन्वितय	६०
नाण भागमन्त्रेवाय	६७
नामाशोचिन्व आबो	७२
निष्ठापयोगो इह जोगो	२
निययवहावालोपण	३६
पदरिक्के बापाजो	७५
पदमिद्धे सु य देते	१७
पदमत्त लोकाधर्म्ये	२५
परिमुद्रावितरणयोगो	६६
पाव न तिव्यभावा कुणह	१३
बीयस्त उ मांगुत्तरधम्ममि	२७
भावण-मुक्तापको	५२
मय्यनुवाये ततो	१५

[योगाशक्त गाथापुस्तकमणि]

श्लोक	क्रम
मुक्तगममुक्तिमजो	५
रवणाई नदीमो	८५
रामो दोसो मोहा एए	५३
रोगजरापरिणाम	६८
लेसा य वि भाषायोगमो	१००
वणलेवो धम्ममेण	८२
वक्कहारमो य एसो	४
वदनमाई उ विनी	४३
वासीवदनकण्ठो	२०
वासीवदनकण्ठ तु एत्थ	६१
सत्त मु ताव मैत्ति	७६
स धम्मामुबरोहा विसी	३०
मत्ताण वत्तु तमो बोद्धो	३
तरण गुरु उ एत्थ	४८
तरण भए उवाजो	४७
मवर्तनिष्ठिदूहत्त	३५
माहारमो पुण विही	८१
मुत्सुत धम्मरामो	१४
मुहवठाना ज्ञान कार्य	४१
मुहवठाना इमस्सण	६८

योगविशिषा गायानुक्रमिका

श्लोक	क्रमांक	श्लोक	क्रमांक
अणुवपा निष्पेभो सवेगो	८	वयमित्य पमयेण	१७
अरिहतवेद्यमाग	१०	ज देम विरुत्ता	१३
आल वण पि एय	१६	ठाणप्रत्यालवण रहिओ	२
इक्किवको म चउडा	४	तउत्त वणपीईइ	५
इहारा उ वायवासिय	१२	तह वेव एवबाहण	६
एण य वित्तरूवा	७	नित्यम्मुच्छेयाइ वि	१४
एय च पीइमत्तागमाणुग	१८	देसे मव्व म तहा	३
एयम्मि मोहसागरतरण	२०	मुत्तूण सागमन्न	१९
एय चउत्तालवण	११	मोत्तण जोयणाआ	१
एव ठियम्मि तत्त	६	मो एम वदन्तो विय	१५



